

یادبود نهمین سال رحلت
آیة الله حاج میرزا احمد آشتیانی ره

چهارده رساله فارسی

شامل مطالبی در :

اصول عقاید، عرفان، فلسفه، اخلاق، فقه، تفسیر، حدیث و غیره

تالیف :

مرحوم آیة الله حاج میرزا احمد آشتیانی قدس سره

« ۱۳۰۰ - ۱۳۹۵ »

بکوشش
رضا استادی

مکتبہ سید محمد حسن

چهارده رساله فارسی

شامل مطالبی در:

اصول عقائد، عرفان، فلسفه، اخلاق، فقه، تفسیر، حدیث و غیره

تألیف:

مرحوم آیه الله حاج میرزا احمد آشتیانی قدس سره

(۱۳۹۵-۱۳۰۰)

به کوشش:

رضا استادی

کتابخانه
میرزا احمد آشتیانی

شنا سنامه کتاب

نام کتاب	چهارده رساله فارسی
مؤلف	مرحوم آیه الله حاج میرزا احمد آشتیانی قدس سره
به کوشش	رضا استادی
تیراژ	۲۰۰۰ نسخه
حروفچینی	تایپ آزادی قم
چاپخانه	سلمان فارسی قم
ناشر	کتابخانه چهلستون مسجد جامع طهران
تاریخ چاپ	۱۴۰۳ هجری قمری

بسم الله الرحمن الرحيم

این بنده ناچیز اوائل طلبه شدنم با جلسات هفتگی مرحوم آیت الله حاج میرزا احمد آشتیانی قدس سره آشنا شدم و در طول دو سه سالی که در تهران مشغول تحصیل بودم یعنی قبل از آمدن به حوزه قم گاهی در آن جلسات شرکت می کردم و از همان ایام به خاطر ارادت خاصی که به آن مرحوم پیدا نموده بودم تألیفات ایشان را نیز تهیه و استفاده می کردم .

پس از فوت آن مرحوم به این فکر افتادم که رساله های کوچک ایشان را به صورت یک مجموعه منتشر سازم تا از این راه ضمن عرض ارادت به ساحت ^{مقدس} آن عالم بزرگوار از روح پر فتوحش استمدادی کرده باشم .

بالآخره حدود دو سال قبل توسط حضرت حجة الاسلام والمسلمین جناب آقای حاج شیخ حسن سعید از محضر مبارک حضرت آية الله آقای حاج میرزا محمد باقر آشتیانی استجازه کرده و باموافقت معظم له به این کار پرداختم امید است مورد دعای خیر مؤلف قرار گیرم .

قم - رضا استادی

۱۴۰۳ ه ق

فهرست این مجموعه

۳۰-۱	پیشگفتار
۵۲-۳۱	۱- رساله پرستشنامه
۶۴-۵۳	۲- رساله آداب دعا
۹۰-۶۵	۳- رساله اخلاق و توحید
۱۰۴-۹۱	۴- رساله میزان القراءة
۱۱۲-۱۰۵	۵- رساله در توحید و معاد
۱۳۰-۱۱۳	۶- رساله عیدیه
۱۴۰-۱۳۱	۷- رساله دلائل التوحید
۱۵۰-۱۴۱	۸- رساله بیان نافع
۱۷۰-۱۵۱	۹- رساله یادآور در توحید
۱۹۲-۱۷۱	۱۰- رساله در تفسیر آیه قُلِ الرُّوحُ
۲۲۴-۱۹۳	۱۱- رساله سرمایه سعادت
۲۵۴-۲۲۵	۱۲- رساله کلمه طیبه
۳۴۰-۲۵۵	۱۳- رساله قول ثابت
۳۵۲-۳۴۱	۱۴- رساله هدیه احمدیه
۴۰۰-۳۵۳	تعلیقات

پیشگفتار:

مؤلف و خاندان او

بسم الله الرحمن الرحيم

مرحوم آية الله العظمى حاج ميرزا محمد حسن آشتیانی
پدر مؤلف این رساله ها

مرحوم آية الله حاج ميرزا محمد حسن بن ميرزا جعفر بن ميرزا
محمد آشتیانی طهرانی أشهر مشاهير علمای تهران و أعلم علمای آن
سامان در عصر خودش بوده است .

صاحب " ذریعه " رحمه الله عليه در شرح حال او می نویسد:
حدود سال ۱۲۴۸ هجری قمری در آشتیان بدنیا آمد و در همانجا
خواندن و نوشتن را آموخت و در سیزده سالگی به بروجرد — که در
آن تاریخ به برکت وجود علامه مرحوم ملا اسداله بروجردی (متوفای
۱۲۷۱) دارالعلم و حوزه علمیه بود — هجرت کرد و چهار سال آنجا
ماند در خلال این چهار سال ادبیات را فرا گرفت و یک سال و نیم
از درس علامه مرحوم سید شفیع جاپلقی (متوفای ۱۲۸۵) استفاده
کرد آنگاه به نجف اشرف هجرت کرد و تا چندی از اساتید آن حوزه
مقدسه بهره برده و بالأخره سالیان متعددی از محضر شیخ بزرگوار
مرحوم شیخ مرتضی انصاری استفاده کرد تا آنجا که از بزرگان تلامیذ
او به شمار می آمد و درس استاد را برای دیگران تقریر می کرد و
تقریرات استاد را می نوشت . در سال ۱۲۸۱ شیخ از دنیا رفت و

مرحوم آشتیانی در سال ۱۲۸۲ به طهران رفت .

صاحب " المآثر والاثار " می نویسد: میرزا محمد حسن آشتیانی سلمه الله در تاریخ جمع این تألیف (۱۳۰۶ - ۱۳۰۷) از رؤسای بزرگ دار الخلافه (تهران) است تحصیل و تکمیل وی در خدمت استاد الكلّ شيخ الطائفة حجة الحقّ شيخ مرتضی شوشتری انصاری رضوان الله علیه شده ، از وقتی این بزرگوار به طهران آمده است تکمیل اصول الفقه را بر سبک جدید و سیله ای عظمی پدید شده بعد از مرحوم حاج ملاهادی (متوفای ۱۲۹۵ و مدرّس مدرسه حاج محمد حسینخان مروزی فخرالدوله) عمده تلمذ طلاب و مستعدّین در دارالخلافه براین دانشور یگانه است و سالها می گذرد که زحمات حکومت شرعیه کلیه بر عهده وی قرار گرفته ادام الله ایّام افاضاته .

میرزا محمدخان قزوینی می نویسد: حاج میرزا حسن آشتیانی از اعاظم علمای طهران و متخصص در تبحر و احاطه فوق العاده به علم اصول فقه که در این قرن اخیر بعد از مرحوم شيخ مرتضی انصاری اعلی الله مقامه هیچیک از علمای شیعه در این فن به پای او نمی رسیدند مطلقاً و اصلاً ، و حاشیه بسیار مبسوط و مفصل او بر فرائد الاصول مرحوم شيخ مرتضی انصاری مزبور در طهران در سنه ۱۲۹۵ (۱۳۱۵) بطبع رسیده است و نگارنده این سطور در مجالس درس آن مرحوم که همین فرائد الاصول را تدریس می فرمود در دو سه سال اواخر عمر آن مرحوم در طهران حاضر می شدم . نام او به واسطه مساله تنباکو و مقاومتی که او با ناصرالدین شاه در خصوص ابطال آن انحصار نمود بسیار مشهور شد .

صاحب کتاب جغرافیای تاریخی تفرش و آشتیان می نویسد:

حاج میرزا حسن آشتیانی در قضیه دادن امتیاز انحصار

توتون و تنباکو (رژی) از طرف دولت وقت به شرکت انگلیسی مقاومت کرد ناصرالدین شاه او را به تبعید تهدید نمود اما او منتظر نماند و خودخواست که از تهران بیرون رود مردم با خبر شدند و جلو رفتن او را گرفتند .

سه نفر از علما درالغاء امتیاز رژی خیلی مؤثر بودند :

- ۱- مرحوم حاج میرزا حسن شیرازی متوفای ۱۳۱۲
 - ۲- مرحوم حاج میرزا جواد آقا مجتهد تبریزی متوفای ۱۳۱۳
 - ۳- مرحوم حاج میرزا حسن آشتیانی متوفای ۱۳۱۹
- حاج میرزا حسن آشتیانی در تهران در یکی از کوچه های گلوبندک ساکن بود در واقع باید گفت بزرگترین نهضت [مذهبی] سیاسی ایران بر ضد استعمار خارجی با واقعه (رژی) از خانه همین میرزای آشتیانی آغاز گردید و از همین خانه بود که مرحوم آشتیانی حکم میرزای شیرازی را در تحریم تنباکو ابلاغ کرد و فعالیت های او سر انجام به پیروزی [مسلمانان] و ملیون و شکست شرکت خارجی و دولت وقت انجامید . انتهى .

تالیفات چاپ شده او عبارت است از :

- ۱- حاشیه بر رسائل شیخ انصاری به نام " بحر الفوائد "
- این حاشیه را در نجف نوشته بود هنگامی که به طهران آمد آنرا تهذیب و تنقیح و سپس چاپ و منتشر ساخت .
- صاحب ذریعه می گوید: حدود چهل حاشیه بر رسائل شیخ نگاشته شده و این حاشیه از همه آنها پرمایه تر و سودمندتر میباشد

سایر تألیفات چاپ شده او از این قرار است:

- ۱- رسالۀ فی الاجزاء .
- ۲- رسالۀ فی حکم آوانی الذهب والفضة .
- ۳- رسالۀ فی قاعدة نفی العسر والحرَج .
- ۴- رسالۀ فی حکم اللباس المشکوک (إزاحه الشُّکوک فی حکم اللباس المشکوک)
- ۵- رسالۀ فی الجمع بین قصد القرآن والدعاء .
- ۶- رسالۀ فی نکاح المريض .
- ۷- رسالۀ فی انه اذا سلّمت جماعة یکتفی بجواب واحد بصیغة الجمع ام لا .

این رساله ها در زمان خود آن مرحوم چاپ شده است .

۸- کتاب القضاء

این کتاب در سال ۱۳۲۷ هجری شمسی چاپ شده است .
و آن مرحوم تألیفات دیگری هم دارد که به چاپ نرسیده است .

آن مرحوم از سال ۱۲۸۲ که به تهران آمد تا سال ۱۳۱۹ که وفات کرد با بزرگی و بزرگواری و احترام کامل در میان همه اقشار مشغول تدریس و تألیف و انجام وظایف بود و استان تنباکو باعث شد که در نظر دولتی ها هم عظمت ویژه ای پیدا کرد .

در سال ۱۳۱۱ به حجّ خانه خدا مشرف شد در مراجعت به زیارت عتبات عالیات رفت هنگامی که به زیارت سامراء مشرف می شد مرحوم میرزای شیرازی دستور داد علمای حوزه علمیه سامراء باستقبال او رفتند و در سامراء مهمان مرحوم میرزا بود و آن مرحوم از این میهمان جلیل القدر بسیار تجلیل بعمل آورد زیرا تجلیل او در آن

شرایط که هنوز ناصرالدین شاه هم زنده بود از دو جهت لازم بود یکی بخاطر جلالت قدر خودش و دیگر بخاطر تقویت اسلام و روحانیت و در چند سال آخر عمر کلیه اوقافی را که تولیت آنها با اَعلَم علمای تهران بود از قبیل موقوفات مدرسه مروی و غیره متولی و متصدی شد.

مرحوم میرزا چهار پسر و یک دختر داشت: مرحوم حاج شیخ مرتضی، حاج میرزا مصطفی، حاج میرزا هاشم، حاج میرزا احمد و آقا زاده خانم که نامش فاطمه بود.

در سال ۱۳۱۹ در تهران وفات کرد و جنازه اش به نجف اشرف منتقل و در مقبره مرحوم حاج شیخ جعفر شوشتری به خاک سپرده شد رحمه الله علیه و رضوانه.

میرزا کوچک آشتیانی

میرزا جعفر بن میرزا بزرگ معروف به میرزا کوچک آشتیانی پسر برادر مرحوم میرزا بود (برادر آن مرحوم میرزا بزرگ آشتیانی نام داشت و از رجال دولتی آن عصر بود) میرزا جعفر در حکمت و عرفان از شاگردان عرفا و حکمای معروف آن عصر: آغا محمد رضا قمشهای و آغا علی مدرس زنوزی و میرزا ابوالحسن جلوه و در فقه و اصول از شاگردان عمّ بزرگوارش میرزای آشتیانی بوده است، وی تالیفات بسیاری داشته و در حدود سال هزار و سیصد و بیست و چهار هـ ق در طهران وفات یافته و در زاویه جنوب شرقی صحن شریف حضرت عبدالعظیم (ع) متصل به کفش کن مدفون است.

همین میرزا جعفر، یگانه داماد مرحوم میرزای آشتیانی بوده و

حکیم معروف عصر ما مرحوم حاج میرزا مهدی آشتیانی فرزند او است و والده اش آقا زاده خانم (صبیه مرحوم میرزای آشتیانی که بانوی دانشمند و شایسته ای بود) می باشد.

حاج میرزا مهدی آشتیانی

صاحب ریحانه الادب می نویسد:

در سال هزار و سیصد و ششم هجری قمری در طهران متولد شد پس از آنکه ادبیات و مقدمات لازمه و درس سطح فقه و اصول را نزد والد معظم خود میرزا جعفر و آقا شیخ مسیح طالقانی و دیگر اساتید وقت بحد کمال رسانید فقه و اصول استدلالی و اقسام منقول را نیز در حوزه درس مرحوم حاج شیخ فضل الله شهید نوری و آقا سید عبدالکریم مدرس مدرسه مروی تهران و دیگر اکابر وقت تکمیل و مبانی ریاضیات را نزد شیخ عبدالحسین سیبویه و میرزا غفارخان نجم الدوله و میرزا جهان بخش منجم و حکمت ملاصدرا نزد سید الحکماء آقا میر شیرازی و اساس حکمت مشائی را نزد میرزا حسن کرمانشاهی و عرفان و حکمت اشراقی را نزد میرزا هاشم گیلانی اشکوری و دیگر فحول وقت و طبّ قدیم را نزد سلطان الفلاسفه میرزا محمد حسین و رئیس الاطباء میرزا ابوالقاسم نائینی طبیب مخصوص ناصرالدین شاه قاجار و طبّ جدید را نیز نزد میرزا علی اکبرخان ناظم الاطباء و میرزا ابوالحسن خان رئیس الاطباء و غیرهما استوار داشت بعد از تکمیل مراتب علمیه عقلیه و نقلیه عزیمت عتبات داد در حوزه درس یگانه فقیه وقت آقای سید محمد کاظم یزدی حاضر شد علاوه بر استفاده از آن حوزه، خودش نیز بتدریس استدلالی فقه و اصول و غیره پرداخت و سپس به ایران

مراجعت مدتی در قم و اصفهان و مشهد مقدس رضوی اقامت کرد و مرجع استفاده فحول آن دیار بود عاقبت در طهران متوطن و در هر دورشته معقول و منقول مشغول تدریس و مرجع استفاده اکابر می باشد. انتهی از تألیفات او حاشیه بر شرح منظومه سبزواری در دو جلد به عربی و اساس التوحید در یک جلد به فارسی بچاپ رسیده است. در سال ۱۳۷۲ هـ ق وفات کرد و در قم در رواق بالای سر حرم حضرت معصومه (ع) بخاک سپرده شد.

مرحوم حاج شیخ مرتضی آشتیانی. اولین فرزند میرزای آشتیانی

او یک شب پس از فوت مرحوم شیخ انصاری به دنیا آمد و از اینرو او را به احترام آن فقیه بزرگ مرتضی نامیدند. محمدخان قزوینی می نویسد: حاج شیخ مرتضی آشتیانی پسر ارشد مرحوم حاج میرزا حسن آشتیانی که مدتها بود در مشهد اقامت داشت و از علمای بانفوذ ایران بود در سال ۱۳۶۵ قمری در مشهد در سن ۸۵ سالگی وفات یافت.

آقای غفوری می نویسد: حاج شیخ مرتضی آشتیانی در عصر خود از بزرگترین فقهاء و مجتهدین زمان بشمار می آمد و هنوز هم عده ای از شاگردان آن مرحوم از بزرگان مدرّسین حوزه های علمیه هستند.

آن مرحوم در قضیه بانگ روس و حوادثی که منتهی به لغو امتیاز آن شد نقش بسزائی داشت.

در سال ۱۳۴۰ به مشهد مشرف شد و در آنجا به تدریس و اقامه جماعت و اصلاح امور مردم پرداخت تا سال ۱۳۵۳ که پیرو

وقایع مشهد به حکم اجبار به تهران آمد و چند سالی در زاویه حضرت عبدالعظیم علیه السلام مجاور تا سال ۱۳۶۰ که به عتبات عالیات مشرف و دو سال در کربلا به تدریس مشغول و به واسطه کسالت مزاج به ایران مراجعت و ثانیاً به مشهد مشرف و به وظایف شرعی خود قیام و بالأخره در سال ۱۳۶۵ قمری به رحمت ایزدی پیوست و در پایین پای مبارک حضرت رضا علیه السلام درب حرم مطهر مدفون گردید.

× × ×

مرحوم حاج شیخ مرتضی آشتیانی فرزندی داشت به این شرح:

۱- حاج میرزا محمود آشتیانی

۲- مرحوم حاج میرزا ابراهیم که زندگی وی سراسر مصروف خدمت بمردم بود.

۳- مرحوم آقامیرزا اسماعیل متخلص به شعله دارای تألیفات چاپ شده زیر: دیوان اشعار، کتاب مناظر و مرایا، نماز در اسلام، سفرنامه اروپا و کتاب ادعیه قرآن، در این کتاب اخیر قسمتی از عدة الداعی ابن فهد حلی نیز ترجمه شده است و توسط کتابفروشی علمیه اسلامیه بچاپ رسیده است.

این مرحوم نقاش زبردستی بود که آثار فراوانی از او در مجلس شورای ملی سابق نگاهداری می شود.

مرحوم حاج میرزا محمود آشتیانی

صاحب گنجینه دانشوران می نویسد:

نخبة العلماء والمجاهدين حجة الاسلام والمسلمين آقاي حاج
ميرزا محمود بن العلامة الفقيه الحاج شيخ مرتضى الاشتياني، از علماء
مبرز معاصرين و مفاخر اين سلسله است كه به علم و فضل و تقوا
موصوف و بقدس و ورع متصف مي باشد.
تولد ايشان در سال ۱۳۰۲^{۱۳۱۲} يا ۱۳۰۴^{۱۳۱۴} قمری بوده و در بيت
علم و فضيلت پرورش يافته و بعد از فراغت از سطوح عاليه به مشهد
مشرف و در مجلس بحث مرحوم والدهش حاضر و بعد به نجف اشرف
مشرف و مدت سه سال اقامت و از محضر مرحوم آية الله نائيني
استفاده نموده و بواسطه عدم مساعدت هوا به ايران مراجعت و در حدود
هشت سال يا بيشتري در قم از اباحت مرحوم آية الله حائري يزدی
استفاده كامل نموده و سپس به تهران بازگشت و تا پايان عمر در تهران
بود.

از تالیفات چاپ شده ايشان است:

۱- كتاب الصلوة، تقريرات بحث استادش آية الله حائري
ره در سه جلد، عربی.

۲- كتاب النكاح، تقريرات بحث آية الله حائري ره در يك
جلد، عربی.

۳- شرح بردررالفوائد آية الله حائري ره در اصول فقه،
عربی.

۴- تصحيح كتاب القضاء مرحوم آشتياني هم توسط ايشان انجام
شده است.

۵- كتاب الاجارة، تقريرات بحث والدهش مرحوم حاج شيخ
مرتضى، عربی، در يك جلد.

نگارنده اين سطور گوید: اين بزرگوار يکی دو سال قبل به

رحمت ایزدی پیوست .

مرحوم آقامیرزا مصطفی آشتیانی

آقای غفوری می نویسد : فرزند دوم میرزای آشتیانی، آقامیرزا مصطفی ملقب به افتخار العلماء که از دانشمندان عصر خود به شمار می رفته است او در قیام مشروطیت در صف مردم قرار داشته و بهمین جهت در زمانی که همه علماء تهران به علیه استبداد قیام کرده و به حضرت عبدالعظیم مهاجرت کرده بودند ایشان هم در ~~آن~~ حضرت عبدالعظیم بود و در تاریخ ۱۳۲۷ هـ ق در سن حدود چهل و سه سالگی در همانجا ترور شد و در مقبره ای در صحن مطهر در جنب کفش کن زنانه بخاک سپرده شد .

مرحوم آقامیرزا مصطفی شاعر هم بوده و " صهبا " تخلص داشته و از آثار منظوم او کتاب " افتخارنامه حیدری " است که تاریخ نظم آن ۱۳۰۴ ق و در سال ۱۳۱۰ ق به چاپ رسیده است ، اشعار این کتاب در وصف جنگ های امیرمؤمنان علی علیه السلام و وقایع زمان خلافت آن حضرت می باشد که به سبک شاهنامه فرودسی سروده شده است و ۱۸ هزار بیت است .

مرحوم حاج میرزاهاشم آشتیانی

فرزند دیگر میرزای آشتیانی مرحوم حاج میرزاهاشم آشتیانی است . منزل او محل مراجعه و رفع مشکلات و حلّ و فصل امور مردم بوده و چند دوره از طرف مردم بخصوص بازار تهران وکیل مجلس

شورا شد و همواره مورد احترام آنان بود.

او در حدود سال ۱۳۴۰ شمسی در سن حدود ۹۰ سالگی از دنیا رفت و در مشهد به خاک سپرده شد (و اینکه میرزا محمد خان قزوینی فوت او را در سال ۱۳۲۸ یادداشت کرده است اشتباه می باشد) از آثار چاپ شده آن مرحوم کتاب "ابواب الجنات" (در ادعیه) است که در ۲ جلد چاپ شده است.

و از آثار خیر او چاپ کتاب القضاء مرحوم حاج میرزا حسن شیرازی است که در سال ۱۳۲۷ چاپ شده است.

آقا زاده خانم

فاطمه ملقب به آقا زاده خانم تنها دختر مرحوم میرزای آشتیانی نیز بانوی دانشمند و بسیار شایسته ای بود که به همسری پسر عموی خود مرحوم میرزا جعفر سابق الذکر درآمد و فرزندی چون مرحوم حاج میرزا مهدی آشتیانی در دامن خود تربیت کرد.

مرحوم آیه الله حاج میرزا احمد آشتیانی: مؤلف این رساله ها

چهارمین پسر حاج میرزا حسن آشتیانی مرحوم آیه الله حاج میرزا احمد است که کوچکترین فرزند میرزای آشتیانی بوده و هنگام وفات پدر حدود بیست سال داشته است.

آقای سید جلال الدین آشتیانی در شرح حال ایشان می نویسد: استاد میرزا احمد آشتیانی به سال ۱۳۰۰ هجری قمری در تهران دیده به جهان گشودند و پس از فراگرفتن ادبیات فارسی و عربی، در خدمت پدر بزرگوارشان به خواندن سطوح فقه و اصول پرداختند و پس از فوت والد مرحومشان در نزد اعلام دیگری مانند مرحوم آقامیرزاهاشم رشتی، مرحوم آقامیرزا حسن کرمانشاهی، مرحوم آقا شیخ محمد رضا نوری و مرحوم آقا سید محمد یزدی علوم عقلیه و نقلیه را بکمال فرا گرفتند آنگاه در مدرسه سپهسالار قدیم و سپس در مدرسه سپهسالار جدید مشغول تدریس علوم معقول و منقول گردیدند و ضمناً اوقات فراغت از تدریس علوم مجمعی به عنوان تدریس اصول عقاید برای عموم طبقات علاقمند تشکیل می دادند و با بیاناتی ساده به ارشاد و هدایت همگان می پرداختند.

بسال ۱۳۴۰ هجری قمری، به منظور تکمیل علوم نقلیه و درک فیض محاضر اساتید نجف اشرف، رهسپار عراق گردیدند و در

حدود ده سال در آن ناحیت اقامت گزیده و به افاده و استفاده علمی مشغول بودند، به ویژه با مرحوم آیه الله آقامیرزا محمدحسین نائینی غروی مانوس گشته و از محضرشان بهره می برده اند.

استاد در سال ۱۳۵۰ هجری قمری به ایران مراجعت فرمودند و در تهران مستقر شدند و از آن هنگام تاکنون (سال ۱۳۸۵ هجری قمری) اغلب اوقات معظم له صرف تألیف و تدریس کتب و رسالات علمی و رسیدگی به امور اهل فضل و ضعفا و مؤمنین می گردد....

حضرت استاد از پنج نفر از بزرگان علما و مراجع عالیقدر

یعنی :

- ۱- آیه الله نائینی (میرزاحسین)
- ۲- آیه الله حائری یزدی (شیخ عبدالکریم)
- ۳- آیه الله آقا شیخ ضیاء الدین عراقی
- ۴- آیه الله اصفهانی (سید ابوالحسن)
- ۵- آیه الله بروجردی (حاج آقا حسین)

رضوان الله علیهم اجمعین اجازه در نقل احادیث و روایات و گواهی وصول به درجه اجتهاد گرفتند.

آقای رازی در شرح حال ایشان می نویسد : در سال ۱۳۰۰ در تهران متولد و بعد از پایان مقدمات و ادبیات ... خدمت والد ماجدش اشتغال یافته و درس خصوصی اصول فقه تحت عنوان "معالم" گذارده و قواعد اصولیه را از بیانات شافیه و کافیه آن بزرگوار آموخته تا در سال ۱۳۱۹ ق که والدش وفات نموده در نزد اعلام تهران به تحصیل منقول و معقول پرداخته تا به سن سی سالگی از جمیع سطوح عالیه فراغت یافته و به تدریس در بسیاری از علوم و فنون و تألیف مشغول گردید و جمع زیادی از افاضل تهران به درسش حاضر شده و

تعلیقات بسیاری بر کتابهای درسی نوشته و در مجلس بحث اصول عقاید ایشان بسیاری از طبقات مختلف مردم شرکت نموده تا سال ۱۳۴۰ که به نجف اشرف مشرف و اشتغال به تدریس معقول و منقول نموده و حدود ده سال از محضر مرحوم آیه الله العظمی میرزا محمد حسین نائینی و سایر مدرّسین بزرگ استفاده نموده آنگاه به تهران مراجعت و مشغول تدریس و تألیف در فنون بسیاری از تفسیر و حدیث و فقه و اصول و حکمت و اخلاق گردیده است...

نگارنده این سطور گوید: مرحوم آقای آشتیانی در ابتداء آمدن مرحوم حاج شیخ عبدالکریم حائری به قم و تأسیس حوزه علمیه مدت کوتاهی هم به قم آمده اند و در درس آقای حائری شرکت می کردند ولی اقامت در قم ظاهراً خیلی کوتاه بوده و در همان سالها به نجف مشرف شده اند.

آیت الله آقای حاج میرزا محمد باقر آشتیانی در مقدمه رساله تفسیر آیه قل الروح (که در همین مجموعه چاپ شده است) نوشته اند مرحوم آقای والد قدّس الله نفسه الزکیّة الراضیة المرضیة پیوسته به قرآن کریم و عترت عشق می ورزید و ابراز علاقه می فرمود تا حدّی که در اعیادهم دستور می دادند یک نفر از رجال سخن، ذکر مناقب و مصائب اهل بیت نبوت و مثالب اعداء آنها را بنماید و گاهی بنفس نفیس خود چند روایت تلاوت و به بیان مختصر نافعی حضار را مستفیض می فرمودند و در زمانی که حال حضور در مسجد برای اقامه جماعت داشتند بین دو نماز یا بعد از فراغ از نماز به حاج عبدقاری ضریر که به وجه معجزه آسائی بوسیله توّسل بمقام مقدّس صدّیقه کبری حضرت فاطمه زهراء سلام الله علیها حافظ قرآن شده بود می فرمودند چند آیه از قرآن تلاوت نماید.

و همواره به ما توصیه می کردند از قرائت قرآن ~~همه~~ روزه‌ولو چند آیه غفلت ننمایید که موجب سعادت دنیا و نجات آخرت است. و در جلسات شبانه که برای برادران دینی و ایمانی داشتند هفته ای یک شب اختصاص به تفسیر داشت و در خلال این اوقات تفسیر چند سوره را مرقوم ولکن چون اوراقش غیر منظم است تاکنون موفق به طبعش نشدیم...

و نیز آقای حاج میرزا باقر می فرمایند: از مرحوم مبرور پدرم طاب ثراه جويا شدم که آیا در مدت عمر خویش بشرف لقاء ولی عصر امام زمان علیه افضل الصلوة والسلام رسیده اند یا خیر. پس از تأمل و شاید تبسمی فرمودند " گاهی آثاری مشاهده نمودم که غیر از آن وجود مقدس شایسته آن نبود " در آن لحظه نه من اصرار بر ذکر مواردش نمودم و نه ایشان بیانی فرمودند ولکن در مواقعی قضایائی اتفاق افتاد که به گمان اینجانب مورد انطباق بود:

۱- دستور به مداومت دعای مشروط به طهارت به جهت حفظ از مرض وبا در سنه ۱۳۲۱ هـ ق (معروف به سال وبائی) که ابتداء به ایشان نام دعا القاء می شود بعد دسترسی بآن دعا به نحو غیر منتظر (بوسیله شخصی بعد از ادای نماز در مسجد به ایشان) و مداومت بر آن و حفظ کلیه افراد خانواده و کسانی که مداومت به خواندن آن کردند از ابتلاء به آن مرض و مبتلا شدن دو نفر از اعضای خانواده و شفای آنها.

۲- در اثر توسل به ائمه اطهار در نجف اشرف و به امام زمان بجهت وسعت رزق و اداء دیون در مسجد هندی پس از فراغ از بحث مرحوم میرزای نائینی قدس سرّه الشریف پیرمرد ناشناسی بدون سؤال و اظهار حال نزد ایشان می آید و می گوید ما در موقع شدت و ابتلاء

این آیه را در شب نیمه شعبان (تولد حضرت قائم علیه السلام) می‌نویسیم و در محل هایی که پول به جهت‌مخارج می‌گذاریم نگهداری می‌کنیم خداوند متعال وسعت می‌دهد و متن دعا را به ایشان می‌دهد و میرود بر همین دستور اولین مرتبه شب نیمه شعبان در کربلای معلی دستورالعمل را انجام و از آن پس مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وسعت و برکت مرحمت شد .

۳- در مورد نامگذاری جزوه دعای " هدیه احمدیه " که فرمودند " در فکر تسمیه آن بودم سیدی ناشناس وارد منزل شد پس از آنکه جویای حال شدند بمن فرمودند شنیدم که کتاب دعائی مرقوم داشته اید گرفتند و ملاحظه کردند و فرمودند نام کتاب دعائی که تدوین کرده اید " هدیه احمدیه " بگذارید پس از خروج آن سید از اطاق با توجه به اینکه کسی از نوشتن آن کتاب اطلاعی نداشت بدنبال ایشان فرستادم که جویا شوم از کجا مستحضر شده اند که من تالیفی در این باره نموده‌ام هرچند گشتند کسی را نیافتند از مستخدمین منزل سؤال نمودم که این آقا کجا رفتند گفتند ما کسی را ندیدیم نه وروداً و نه خروجاً .

تألیفات ایشان :

- ۱- حاشیه مکاسب شیخ انصاری ، فقه ، عربی .
- ۲- حاشیه رسائل شیخ انصاری ، اصول فقه ، عربی .
- ۳- حاشیه کفایه آخوند خراسانی ، اصول فقه ، عربی .
- ۴ - حاشیه شرح لمعه شهید ثانی ، فقه ، عربی .
- ۵ - حاشیه شرایع محقق حلی ، فقه ، عربی .

- ۶- حاشیه طهارت شیخ انصاری، فقه، عربی
- ۷- حاشیه قواعد علامه حلی، فقه، عربی.
- ۸- حاشیه تبصره علامه حلی، فقه، عربی.
- ۹- حاشیه شرح تجرید علامه حلی، کلام، عربی.
- ۱۰- حاشیه شرح تجرید قوشچی، کلام، عربی.
- ۱۱- حاشیه شرح اشارات، حکمت، عربی.
- ۱۲- حاشیه شواهد الربوبیه ملاصدرا، حکمت، عربی.
- ۱۳- حاشیه طبیعیات شفاء، عربی.
- ۱۴- حاشیه شرح فصوص، عرفان، عربی.
- ۱۵- حاشیه تمهید القواعد ترکہ ای، عرفان، عربی.
- ۱۶- حاشیه کلیات قانون بوعلی، عربی.
- ۱۷- حاشیه خلاصه الحساب شیخ بهائی، ریاضیات، عربی.
- ۱۸- حاشیه تشریح الافلاک شیخ بهائی، هیئت، عربی.
- ۱۹- حاشیه مقامات حریری، ادبیات، عربی.
- ۲۰- حاشیه مطول تفتازانی، علوم بلاغت، عربی.
- ۲۱- حاشیه شرح نظام، صرف، عربی.
- ۲۲- حاشیه سیوطی، نحو، عربی.
- ۲۳- حاشیه شرح مطالع، منطق، عربی.
- ۲۴- حاشیه شرح رضی، نحو، عربی.
- ۲۵- حاشیه تصریح، نحو، عربی.
- ۲۶- حاشیه شرح جامی، نحو، عربی.
- ۲۷- حاشیه فارسی هیئت، فارسی ظاهراً.
- ۲۸- حاشیه مصباح الانس، عرفان، عربی.
- ۲۹- حاشیه بر فیزیولوژی، ظاهراً فارسی است.

۳۰- حاشیه قوانین میرزای قمی، اصول فقه، عربی.

۳۱- حاشیه شرح منظومه سبزواری، منطق و حکمت، عربی.

۳۲- حاشیه أسفار ملاصدرا، عربی.

این حواشی هیچکدام چاپ نشده است، فقط چند سالی است که جناب آقای سید جلال الدین آشتیانی که از تلامذه آن مرحوم است وعده داده اند که حاشیه أسفار ایشان را چاپ کنند که گویا هنوز این وعده عملی نشده است.

۳۳- کتاب الصلوة، تقریرات درس مرحوم آقای نائینی، عربی.

۳۴- کتاب المتاجر، تقریرات درس مرحوم آقای نائینی، عربی.

۳۵- تقریرات اصول فقه، یک دوره درس مرحوم آقای نائینی،

عربی.

این سه کتاب هم بچاپ نرسیده است.

و اما تالیفات چاپ شده ایشان

۳۶- نامه رهبران یکدوره اصول عقاید به زبان فارسی است،

سه بار چاپ شده است.

۳۷- لوامع الحقایق یکدوره اصول عقاید بزبان عربی است

یک بار در ایران و بار دوم در لبنان چاپ شده است.

۳۸- طرائف الحکم در دو مجلد، عربی و فارسی، مجموعه ای

است از روایات منتخبه ای که برای جلسات هفتگی خود یادداشت و در آن جلسات برای مردم می خواندند. گویا مکرر چاپ شده است.

۳۹- مقالات احمدیه در اخلاق فارسی. دوبار چاپ شده است

۴۰- تذکره الغافلین، یکدوره اصول عقاید فارسی است که

حدود هفتادسال پیش بدون نام مؤلف چاپ سنگی شده و لازم است به سبک روز تجدید چاپ شود.

۴۱- رساله پرستشنامه، فارسی.

۴۲- رساله آداب دعا، فارسی.

۴۳- رساله اخلاق و توحید، فارسی.

۴۴- رساله میزان القرائة در تجوید، فارسی.

۴۵- رساله در توحید و معاد، فارسی.

۴۶- رساله عیدیه، فارسی.

۴۷- رساله دلائل التوحید، فارسی.

۴۸- رساله بیان نافع، در تفسیر آیه...، فارسی.

۴۹- رساله یادآور در توحید، فارسی.

۵۰- رساله در تفسیر آیه قُلِ الرُّوحُ...، فارسی.

۵۱- رساله سرمایه سعادت، فارسی، این رساله به دستور

مرحوم آیه الله حکیم به عربی ترجمه و در عراق به نام اساس السعادة چاپ شده است.

۵۲- رساله کلمه طیبه، فارسی.

۵۳- رساله قول ثابت، فارسی.

۵۴- رساله هدیه احمدیه، فارسی.

از شماره ۴۱ تا ۵۴ همین چهارده رساله ای است که در این مجموعه چاپ شده است و قبلا جدا جدا برخی یک بار و برخی دوبار و بیشتر چاپ شده بود.

۵۵- رساله فی الولاية، در بیان حقیقت ولایت حق الهیه،

عربی. یک بار چاپ گراوری شده است.

۵۶- تبیان المسالك، در بیان مسالك مختلفه در مساله

وحدت وجود، عربی، یک بار چاپ سنگی شده است.

۵۷- قصد السبیل، در ابطال جبر و تفویض و اثبات امر بین

الأمین، عربی، یک بار چاپ سنگی شده است.

۵۷- الهدیه الأحمدیه در علم باری، عربی، یک بار چاپ

سنگی شده است.

۵۹- الاحادیث، صدویست حدیث است که در حاشیه چاپ

اول رساله قول ثابت بدون ترجمه و نیز ضمیمه چاپ دوم قول ثابت با ترجمه چاپ شده است.

۶۰- رساله در فرق بین اسم جنس و علم جنس. این رساله

را جناب آقای سیدجلال الدین آشتیانی جزو تألیفات چاپ شده ایشان ذکر کرده اند ولی نگارنده این سطور هنوز نسخه آنرا پیدا نکرده است.

۶۱- رساله در فضائل السادات، این رساله را آقای رازی در

کتاب گنجینه دانشمندان جزو تألیفات چاپ شده ایشان نامبرده است ولی این بنده هنوز نسخه آنرا پیدا نکرده است.

بخواست خدا اگر دورساله اخیر پیدا شود این هفت رساله

(از شماره ۵۵ تا ۶۱) را به نام (هفت رساله) به عنوان جلد دوم این مجموعه منتشر خواهیم کرد انشاء الله.

۶۲- تفسیر چند سوره از قرآن را نیز مرقوم فرموده اند که نیاز

به تنظیم و ترتیب دارد.

و شاید تألیفات دیگری هم داشته باشند که ما از آن اطلاع

پیدا نکرده باشیم.

مرحوم آقای آشتیانی شعر هم می سروده اند و تخلص ایشان

"واله" بوده است از اشعار ایشان قصیده ای است در میـــــــلاد

رسول اکرم صلی الله علیه وآله و قصیده دیگر در میلاد امام زمان علیه السلام .

لازم است همه اشعاری که از ایشان به یادگار مانده است جمع آوری و چاپ گردد .

و نیز آن مرحوم در حسن خط نمونه بوده اند و در این زمینه نیز آثاری درخشان از ایشان به یادگار مانده است .

و بالاخره روز سه شنبه سوم تیرماه ۱۳۵۴ هجری شمسی مطابق با چهاردهم^{چهارم} الثانیه ۱۳۹۵ هجری قمری این عالم پرهیزکار و عارف پروردگار در سن نودوپنج سالگی پس از حدود هشتاد سال تعلیم و تعلم و تربیت انسانها و خدمت به اسلام و مسلمین چشم از جهان فرو بست و روز بعد در حالی که مردم اشک می ریختند جنازه او را تشییع و در مقبره خانوادگی ایشان در صحن حضرت عبدالعظیم به خاک سپرده شد و از طرف تمام طبقات به بهترین وجه به ساحت قدس ایشان اداء احترام گردید . رحمه الله علیه رحمه واسعة .

فرزندان ایشان

مرحوم آقای حاج میرزا احمد آشتیانی دو پسر و چهار دختر داشتند فرزند ارشد ایشان آیه الله حاج میرزا محمد باقر آشتیانی است که از علمای طراز اول طهران می باشند و والد معظمشان در چند سال آخر عمر بیشتر کارها را به ایشان ارجاع می دادند و یابامشورت ایشان انجام می شد .

صاحب کتاب گنجینه دانشمندان می نویسد :

حجة الاسلام والمسلمین فخرالعلماء العالمین آقای حاج میرزا

محمدباقر آشتیانی دام ظلّه از افاضل خاندان آشتیانی می باشندتولد ایشان در ۱۲۲۳ در تهران واقع شده و پس از فراغت از سطوح اولیه در سال ۱۳۴۰ قمری در خدمت والد بزرگوارشان به نجف اشرف مهاجرت کرده و از محضر مرحوم آیات الله مشکینی و آقا ضیاءالدین عراقی، سید ابوالحسن اصفهانی و میرزا محمدحسین نائینی فقها و اصولاً استفاده نموده آنگاه به تهران مراجعت و به تدریس معقول و منقول تاهم اکنون اشتغال دارند.

ایشان بیش از سی کتاب و رساله و حاشیه در فقه و اصول و حکمت تألیف کرده اند که فقط دو رساله یکی در ارث به فارسی، و دیگری در احیاء موات به عربی توسط کتابخانه چهل ستون مسجد جامع تهران منتشر شده است.

فرزند دیگر آن مرحوم، آقای میرزا محمد صادق آشتیانی است که یکی از روحانیون نیک نفس و خیرخواه و خیراندیش می باشند.

داماد های ایشان

۱- آقای حاج سید محمد رضا غفوری که از بزرگان خراسان می باشند.

۲- آقای نفیسی فرزند مرحوم ناظم الاطباء کرمانی صاحب لغت نامه (فرهنگ نفیسی).

۳- آقای آقا میرزا ابوالحسن طباطبائی نواده مرحوم آقا سید محمد طباطبائی مجتهد معروف صدر مشروطیت.

۴- مرحوم آیه الله حاج سید عباس طباطبائی معروف به آیه الله زاده، فرزند مرحوم آیه الله آقای سید محمد فشارکی (استاد

مرحوم حاج شیخ عبدالکریم یزدی و دیگران)

نگارنده این سطور گوید: چون اوائل طلبگی درهمسایگی مسجد خازن الملک منزل داشتیم و گاهی در نماز جماعت ایشان شرکت می کردم و از ارادتمندان ایشان بودم از این رو برای اینکه عرض ادبی شده باشد چند جمله هم در شرح حال ایشان از کتاب آقای رازی نقل می کنم:

سیدالعلماء المتّقین و حجة الاسلام والمسلمین الحاج سیدعباس طباطبائی ابن العلامة الاستاذ آية الله السيد محمد طباطبائی فشارکی اصفهانی از علماء ابرار ودانشمندان اخیار معاصر و داماد آية الله حاج میرزا احمد آشتیانی می باشد.

تولد این بزرگوار و برادرش مرحوم حجة الاسلام والمسلمین حاج سیدعلی اکبر طباطبائی (داماد مرحوم آية الله حاج شیخ مرتضی آشتیانی) در سامره بوده و در کودکی پدر بزرگوارشان را از دست دادند.

مرحوم آقای آقا سیدعباس پس از خواندن ادبیات و سطوح از محضر مراجع بزرگ استفاده نموده تا بدرجه سامیه علم و کمال ارتقاء یافته و مهاجرت به تهران نموده و بتدریس در مدرسه مروی و انجام وظایف دینی و اقامه جماعت در مسجد خازن الملک بازار اشتغال دارند.

این سید بزرگوار پس از سالیان دراز، تدریس و تعلیم و هدایت مردم، چند سال قبل وفات یافت و اکنون فرزند ایشان آقای طباطبائی در همان مسجد خازن الملک اقامه جماعت می کنند و مورد علاقه مؤمنین هستند. قم - رضا استادی

پنجم شوال ۱۴۰۳ هـ ق .

مدارک و منابع این مقدمه :

- ۱- المآثر والاثار اعتماد السلطنة
- ۲- الذریعة حاج آقابزرگ تهرانی
- ۳- اعلام الشيعة حاج آقابزرگ تهرانی
- ۴- یادداشت‌های قزوینی جلد هشتم
- ۵- فهرست کتب فارسی و عربی چاپی مشار
- ۶- علمای معاصرین خیابانی
- ۷- مؤلفین کتب چاپی مشار
- ۸- ریحانة الادب خیابانی
- ۹- تاریخ تهران بلاغی
- ۱۰- آثار الحجة رازی
- ۱۱- گنجینه دانشمندان رازی
- ۱۲- دانشنامه ایران و اسلام جلد اول
- ۱۳- مقدمه اساس التوحید آشتیانی
- ۱۴- تاریخ حکما و عرفاء متأخرین تألیف منوچهر صدوقی سها
- ۱۵- تحریم تنباکو نوشته ابراهیم تیموری

-
- ۱۶- سیری کوتاه در جغرافیای تاریخی تفرش و آشتیان نوشته مرتضی سیفی
- ۱۷- مقدمه دورساله حکمیّه میرزا علی اکبر حکمی نوشته آقای کمره‌ای
- ۱۸- الفوائد الرضویّه محدّث قمی
- ۱۹- شماره اول مجله اوقاف چاپ ۱۳۴۵ شمسی، مقاله آقای سیدجلال الدین آشتیانی.
- ۲۰- شرح زندگانی حضرت آقای آقامیرزا احمد آشتیانی نوشته دکتر ح غفوری که بمناسب سالگرد وفات آن مرحوم نوشته شده است.

رسالة:

پرستشنامه

مؤلف این رساله را در سال ۱۳۵۳
هجری قمری نگاشته و تاکنون دوبار چاپ
شده بود یکی در سال ۱۳۶۰ هـ ق در چهار
صفحه چاپ سنگی، و دیگری در سال ۱۳۷۶
هـ ق در ۳۳ صفحه چاپ گراوری و این
چاپ سوم از روی چاپ دوم که کاملتر
است انجام شده است.

رساله پرستشنامه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتجلي لخلقه بخلقه ، والظاهر لقلوبهم بحجته ، و
الصلوة والسلام على اشرف المرسلين و خاتم النبيين محمد و آله الطيبين
الطاهرين ، امناء الرحمن واركان الايمان ، و اللعنة على اعدائهم ومخالفهم
ابدا لالبدین و دهر الداهرين

و بعد چنین نگارد افقر العباد الى رحمة ربّه الغنی احمد بن محمد
حسن الاشتیانی که یک نفر از آشنایان قدیمی و دوستان صمیمی و هوشیاران
طریق حقیقت از فقیر فانی چگونگی عبادت و پرستش معبود یگانه را در ساعت
غفلت ، یعنی کیفیت نماز غفیله را سؤال فرمود که شاید به این وسیله از
خواب غفلت بیدار شوم و به وظیفهء بندگی سبقت ورزم .
بلی آنانکه بمقام حرّیت از قید عبودیت نفس اماره و آزادی از ذلّ
رقّیت شهوت و غضب و رهائی از علاقه های باطله متحقق گردیدند ، لذت
حضور در محضر انس معبود یکتا ، و محبوب بالذات در دوسرا و زیادتسی
علاقمندی بعالم بقاء و سرور و نور چنان مشغولشان داشته که هیچگاهی از
یاد خداوند غفلت نورزند و به کلی از توجه به تعینات زائله فانیه و شهوات
نفسانیه دور و بیخبرند ، بلکه از کلیهء عالم فرق و ناسوت معرض و مدبرند
این است که مولای متقیان فرموده : **وَإِنِّي بِطُرُقِ السَّمَاءِ لَا أَعْلَمُ مِنِّي بِطُرُقِ
الْأَرْضِ .^۱**

هرگز وجود حاضر و غائب شنیده‌ای من در میان جمع و دلم جای دیگرست
و چگونه چنین نباشند، با اینکه آن شمس حقیقت و نورالزی و نیر
عالم حیات که مقصود و مشهود اهل معرفت و عبادت است، جامع هر
کمالی بی‌پایان، و بخشنده هر جمال و جلال ظاهر و پنهان است.

روی بنما و وجود خودم از یاد ببر خرمن سوختگان را همه گویاد ببر
هوشمندان اسرار عالم ملکوت که عجالتاً در کنج ویرانه محنت آباد
دنیا محبوسند البته همیشه بیاد وطن مألوف، و خوشدل و سرگرم به امید
وصل محبوبند.

تورا ز کنگره عرش میزنند صغیر ندانمت که در این دامگه چه افتاده است
که ای بلند نظر شاهباز سدره نشین نشیمن تونه این کنج محنت آباد است
هر کسی کودور ماند از اصل خویش زود جوید روزگار وصل خویش
اینقدر در شهر تن ماندی اسیر کان وطن یکبار هرفت از ضمیـر
روبتاب از جسم و جان راشاد کن موطن اصلی خود را یاد کن
تا بچند ای شاهباز پر فتوح بازمانی دور از اقلیم روح
حیف باشد از تو ای صاحب نظر کاندیرین ویرانه ریزی بال و پر
تا بکی ای هدهد شهر سبا در غریبی مانده باشی بسته پا
جهد کن این بند از پا باز کن بر فراز لامکان پیرواز کن
تا بکی در چاه طبعی سرنگون یوسفی یوسف بیا از چه برون
یوسفا آمد رسن درزن تو دست از رسن غافل مشوبیگه شده است
در رسن زن دست و بیرون شوز چاه تا ببینی بارگاه پادشاه

این فقرا همیشه در فکر آخرت و ذاکر حقند، و منور به تجلیات
از عالم غیب، و مستشرق بانوار طلعت بیمثال حی قیومند. بَطَّلَعَتْكَ فِي
سَاعِيرٍ وَظُهُورِكَ فِي جَبَلٍ فَارَانَ، بِرَبَوَاتِ الْمُقَدَّسِينَ، وَجُنُودِ الْمَلَائِكَةِ
الْحَافِينَ، وَخُشُوعِ الْمَلَائِكَةِ الْمُسَبِّحِينَ.^۲

خانه درویش چون باشد خراب پربود از نور ماه و آفتاب
 در بیابان چون درو دیوار نیست لاجرم در وی بجز آنوار نیست
 لکن شاهدان طلعت عالمتاب ، قلوب مؤمنین موحدین است ، نه
 چشم سر و آوهام مردمان بی‌خرد مشبهین ، که خالق را از مخلوق فرقی
 نکنند و بگفته حکیم شیرازی مبدء مقدس را هیولای قابل هر صورتی پنداشته
 و هر موجودی را مرکب از واجب و ممکن دانسته و نامش را وحدت وجود
 گذاشته .

خویشتن را عاشق حق ساختی عشق با دیو سیاهی باختی
 عاشق و معشوق را در رستخیز هردورابندند و پیش آرند تیز
 در اصول کافی از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام به این
 مضمون روایت شده ، زمانی که بنده از خداوند ، کمال بعد و دوری را دارد
 وقتی است که همتش مصروف بشکم و شهوت وقاع باشد .^۳
 و باز آنحضرت در کافی روایت نموده که حضرت عیسی (ع) فرمود
 چگونه اهل علم و معرفت است کسی که سیرش بسوی آخرت است و اقبال
 بدنای خود نموده .^۴

و از حضرت امام محمد باقر علیه السلام در کافی به این مضمون
 روایتی است که خداوند به حضرت موسی (ع) وحی فرمود من همنشین با
 کسی هستم که مرا یاد نماید و بذکر من مشغول باشد ، حضرت موسی (ع)
 عرض کرد چه کسی روز قیامت در ستر و پوشش تو باشد ؟ یعنی از عذابها و
 رسوائیها . فرمود کسانیکه مرا یاد نمایند ، پس من هم آنها را در آنروز یاد
 کنم . و اظهار دوستی با یکدیگر در راه من نمایند منهم آنها را دوست
 دارم . این اشخاص کسانی باشند که هر وقت بخواهم اهل زمین را عذاب

۳- کافی ۲/۳۱۹

۴- کافی ۲/۳۱۹

کنم ، یعنی بسبب طغیان و نافرمانیها ، یاد آن اشخاص کنم پس عذاب را از اهل زمین بواسطه آن اشخاص یعنی از جهت دوستی و علاقه به آنها دفع نمایم .^۵

و در کتاب جواهر السنیه در اخبار حضرت داود است . **يَا دَاوُدُ حَذِّرْ وَانْذِرْ أَصْحَابَكَ مِنْ كُلِّ الشَّهَوَاتِ ، فَإِنَّ الْقُلُوبَ الْمُتَعَلِّقَةَ بِشَهَوَاتِ الدُّنْيَا عَقُولُهَا مَحْجُوبَةٌ عَنِّي .**^۶ ای داود بپرهیزان و بترسان همراهانت را از تمام آرزوهای شیطانی ، پس بدرستی که دلهای علاقه مند به شهوتهای حرام عقلهای آنها در پرده است از معرفت من .

پس خوشا بحال کسانی که همیشه بیاد خدا باشند ، و به نعمت‌های گوناگون متنعم ، بظاهر در دنیا هستند لکن بباطن در بهشتند .

خوشا آنانکه دائم در نمازند بهشت جاودان بازارشان بی

در روایت دیگر از آن حضرت علیه السلام به این مضمون وارد

است که وحی فرمود خداوند عزوجل بحضرت موسی (ع) ای موسی خوشحال مباش به زیادتى مال دنیا ، و ترک مکن یاد مرا در هیچ حالى ، بدرستی که زیادى مال دنیا ، موجب شود فراموش کردن گناهانرا ، و ترک کردن یاد من سخت میگرداند دلها را^۷

آرى آرى

دوست بدنیا و آخرت نتوان داد صحبت یوسف به از دراهم معدود

ساعت غفلت که موقع اداء نماز غفيله است ، میان نماز مغرب و

عشاء است . چنانچه مرحوم شیخ یوسف بحرانی در کتاب حدائق فرموده :

۵- کافی ۲ / ۴۹۶

۶- الجواهر السنیه ۶۷ چاپ سنگی

۷- الجواهر السنیه ۳۱

قَدْ تَكَثَّرَتِ الْأَخْبَارُ بِاسْتِحْبَابِ صَلَاةِ رَكْعَتَيْنِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَ تُسَمَّى رَكْعَتِي الْغُفْلَةِ.^۸ یعنی اخبار بسیاری وارد است در مستحب بودن دو رکعت نماز میان مغرب و عشاء و نامیده شده است بنماز غفيله.

و از کتاب تهذيب شيخ طوسي اعلى الله مقامه نقل نموده كه مرحوم شيخ بالسناده از حضرت صادق عليه السلام روايت کرده كه حضرت رسول خدا صلى الله عليه وآله فرمود: نافله بجا آوريد در ساعت غفلت، اگرچه بدو رکعت سبک باشد، پس آن نافله خواندن موجب شود دار کرامت را، یعنی رسيدن بمنزلی كه نزد خداوند بسيار با قدر و منزلت و رفعت است کسی عرض کرد ای رسول خدا کدام است ساعت غفلت، فرمود میان نماز مغرب و عشاء^۹

و صدوق در کتاب علل الشرايع باسناده از حضرت صادق (ع) روايت نموده كه حضرت رسول فرمودند تَنْقَلُوا فِي سَاعَةِ الْغَفْلَةِ وَلَوْ بِرَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ فَإِنَّهُمَا يُورِثَانِ دَارَ الْكَرَامَةِ^{۱۰} نافله بخوانيد در ساعت غفلت اگرچه بدو رکعت سبک باشد.

صدوق می گوید و در خبر ديگر دارالسلام وَ هِيَ الْجَنَّةُ^{۱۱} و در روايت ديگر وارد است كه موجب بهشت می شود.

و در روايت سيّد بن طاوس قدّس سره در کتاب فلاح السائل نقل شده كه عرض شد ای رسول خدا مراد بنافله سبک چیست، فرمود قرائت می شود در آن دو رکعت بسوره الحمد تنها^{۱۲} یعنی يك سوره تمام ديگر در آن نماز خوانده نمی شود.

پس چه عبادت بزرگ با شرافتي است كه عابد را بهشتی و ازهر

۸- حدائق ۱۷/۲ چاپ سنگی ۹- تهذيب ۲۴۳/۲

۱۰- علل الشرايع ۳۱/۲ چاپ قم

۱۱- فقيه ۵۶۵/۱ ۱۲- فلاح السائل ۲۴۸ چاپ تهران

گونه عیبی و علتی رهائی می دهد ، بلی اهل بهشت از هر عیبی دور و منزّه اند ، و از رجس و پلیدی هر علاقه ای به غیر رضای خدا پاکیزه و مجردند ، و در قرآن مجید است : **مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ** ۱۳ دو محبت در یک دل نگنجد .

کی دعای تو مستجاب شود تا بیک روی در دو محرابی
و از امام همام حضرت جعفر صادق علیه السلام باین مضمون رسیده که فرمودند : **قلب حرم خدا است پس جای مده در حرم خدا غیر خدا را** ۱۴ دوشینه پیک جانان زد حلقه بردردل کاین خانه خانه ماست غیر از چه کرده منزل چنانچه در مجمع البحرین در تفسیر قلب سلیم که در قرآن مجید در سوره شعرا وارد است **وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ . يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ** ۱۵ که این کلام قرآنی حکایت دعاء حضرت ابراهیم (ع) است که عرض می کند خدایا رسوا مگردان مرا روزیکه مال و پسران نفع نمی دهند مگر آنکس که با قلب سلیم بدرگاه تو آید .
صاحب مجمع به این مضمون فرموده : و گفته شده مراد از قلب سلیم دلی است که سالم از تمام ماسوای خداوند باشد ، و علاقه مند به هیچ چیزی غیر خدا نباشد ، چنانچه این معنی از حضرت صادق علیه السلام روایت شده است . ۱۶

سخن از دل بمیان آمد و اگر چه کلام در این مقام ، مجال با وسعتی

لازم دارد

شرح این هجران و این خون جگر این زمان بگذار تا وقت دگر .

۱۳- سوره احزاب آیه ۴

۱۴- جامع الاخبار صدوق فصل ۱۴۱

۱۵- سوره الشعراء آیه ۸۹

۱۶- مجمع البحرین ماده سلم

لکن لازم است بقدر میسور، و تهییج اشواق اهل درد بشمه‌ای از اوصاف اهل دل اشاره شود.

حدیث دل حدیث بس شگفت است که دو عالم حدیث دل گرفته است
 چو دل خون شد بگوباد دل چه گویم ز دل با مردم غافل چه گویم
 دلم آنجا که محبوبست آنجا است من آنجا کی رسم این کی شود راست
 چودائم از دل خود بی نشانم نشانی کی بود از دلستانم
 عارفی را پرسیدند روح چیست و قلب کدام است و میان آنها چه نسبت است؟ جواب داد

روا باشد که در خونم نشانی سخن از دل مگو دیگر تو دانی
 مگو بامن حدیث چین و ماچین مجنبا نید زنجیر مجانی
 بصفات روح و دل موصوف شدن خوب است، حکایت آنها چه سود بلکه شاید مضرت دهد برای آنکه مبادا اندیشه سامع بآن نرسد و تکذیب کند که بَلْ كَذَبُوا بِعَالَمٍ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ^{۱۷} لکن چون از امثال اشارهء أَحَبِّهِ صَدَقَ چاره نیست مختصراً میگویم که حقیقت انسان میان دو جهان واقع است. یکی جهان یگانگی که آنجا همه قرب در قرب است و نور در نور و وصل در وصل که آنرا عالم اَمَر گویند، و دیگری عالم بیگانگی که آنجا همه بعد است در بعد و ظلمت در ظلمت و هجران در هجران، و آنرا عالم خَلْق گویند، و روح ذکر است از عالم امر همراه قلب کرده اند، و نفس ذکری است از عالم خلق قرین دل ساخته اند، یکی سرّ لطف و قائم بجمال است، دیگری سرّ قهر و قائم بجلال است، و آنچه راجع به انسان است قلب است که میان اصبعین لطف و قهر حای دارد و چون ترکیب انسانی بمرگ از هم فرو ریزد، هریک از روح و نفس به جهان خویش رجوع کند، و قلب که حقیقت انسان است مشایعت آن قرینی کند

که در مدت مصاحبت، الفت و انس با او داشته و اقبال بوی کرده و رنگ او گرفته، اگر روحانی شده بجهان نور و سرور و وصل فائز گردد و اگر نفسانی گشته با نفس بعالم ظلمت و غصه و فراق مبتلی گردد. إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ. ۱۸ اَعْدَىٰ عَدُوَّكَ نَفْسُكَ الَّتِي بَيْنَ جَنْبَيْكَ ۱۹ قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ ۲۰

پس دل لوحی است قابل هر نقش و رنگ، و آن نقش و رنگ بمرور زمان و تکرر انتقاش و صبغ در ذاتش اثر نماید و طبع دل گردد که دیگر هیچ زوالی از وی نداشته باشد و با او یکی شود. وَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۲۱

و جماعتی هم که نقش و صبغت ایمانی در دل آنها منطبع گردیده صِبْغَةَ اللَّهِ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً . اُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْاِيْمَانَ وَ اَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ ۲۲ آنها مقام محبوبیت دارند . يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ۲۳

دل فراز عرش باشد نی به پست	تو همی گوئی مرا دل نیز هست
لیک از آن آبت نشاید آب دست	در گل تیره یقین هم آب هست
زین سبب دل ز اهل دل برداشتی	دل تو این آلوده را پنداشتی
ترک کن این لاف و در بحر اندر آ	لاف تو محروم میدارد ترا
رو بجو اقبال را از مقبلهی	هین غذای دل بده از همدلی
چون بصاحب دل رسی گوهر شوی	گر تو سنگ خاره و مرمر بوی

۱۸- سوره یوسف آیه ۵۳

۱۹- بحار ج ۷۰ / ۶۴

۲۰- سوره زخرف آیه ۳۸

۲۱- سوره توبه آیه ۸۷ و سوره نساء آیه ۱۵۵

۲۲- سوره بقره آیه ۱۳۸ و سوره مجادله آیه ۲۲

۲۳- سوره مائده آیه ۵۴

چنانچه فرمودند رَحِمَ اللّهُ عَبْدًا احْتَجَزَ بِهِادٍ فَنَجَى^{۲۴} . یعنی
رحمت کند خداوند بنده را که متمسک شد به هدایت کننده پس نجات
یافت .

پس رهی را که نرفتی^{شتر} تو هیچ
پیر را بگزین که پیر این سفر
چون گرفتی پیر پس تسلیم شو
صبر کن بر کار خضر ای بی نفاق

هادی و راهنمای حقیقی که تورا به کعبه مقصود دلالت کند و به
سر منزل حقیقت رساند جز ولی عصر علیه السلام کس دیگر نیست .

من بسر منزل عنقانه بخود بردم راه
و آنانکه ترا بآن شاه و سالار قافله حقیقت و درستی و راستی
دعوت نمودند و هدایاتش را در هر چیزی یعنی اصول و فروع بتو رسانیدند
و مشکلات را حل کردند ، آنها دوستان تو باشند که ترا به آنچه خیریت تو
در آن است دلالت کنند .

ببالینم حبیبی یا طبییی
از این هردو یکی بودی چه بودی
عزیز من فریب تدلیسات شیاطین و راهزنان عباد الله را مخور که
نام خود را مرشد گذارده و عوام و جهال را براه باطل دعوت می کنند .

لاف درویشی زنی و بیخودی
های و هوی عاشقان ایزدی
ای خری کاین از تو خرابا ورکند
خویش را بهر تو کور و کر کند
چون بسی ابلیس آدم روی هست
پس بهر دستی نشاید داد دست
آنکه تو گنجش توهم می کنی
زین توهم گنج را گم می کنی

عموم مردمان این سخن را بسان افسانه پنداشته و چون در
گرفتاریها و ابتلائات آنطور که باید و شاید متوسل به امام زمان (ع) خود

نشده اند، یا اگر فی الجمله توسّلی جستند آن توسّل را ادامه ندادند، از برکات خاصّه آن شمس مشرق عالم ایمان که در پشت پرده غیبت است بهره مند و باخبر نباشند بلکه برحسب اعمال مثل کسانی هستند که (پناه بخدا) منکر آن وجود مقدس باشند و از همین جهت چه اندازه از فیوضات آن مظهر تام جود و سخای الهی محروم و بی نصیب مانده اند.

از حضور اولیا گر بگسلــــی تو هلاکی زانکه جزوی نه کلــــی
و شیّادان راهزن هم که هر زمانی عوام بیچاره را بطرفی می کشند
و به سمتی می دوانند.

هر که را دیو از کریمان وا برد بی کسش یابد سرش را می بُرد
عقل کل و نفس کل مرد خداست عرش و کرسی را مدان کزوی جدا است
عقل های خلق عکس عقل او عقل او بحراست و عقل خلق جو
عقل جزوی را قرین کن با خرد تاز دست گمراهانت وابـــــــرد
دست تو از اهل آن بیعت شود که یَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ بود
بلی البته طول مدت محجوبیت، رفته رفته موجب همین محرومیت خواهد شد.

أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ. ۲۵

علماء عاملین حقیقی و بزرگان اسلام هم که از میان رفتند و اشخاص آنها کمیاب شدند، جهال بی حقیقت فرصت غنیمت شمردند و خودشان را مرشد و هادی قلم دادند و فقط بالفاظی منظم و بیاناتی مسلسل مردم را بدام تزویر مبتلی نمودند، چنانچه فرمودند بیایند در آخر الزمان قومی که زبان آنها شیرین تر از عسل است و دلهاشان تلخ تر از حنظل

است ^{۲۶} یعنی به این جهت که حلاوت ایمان و ولایت در قلب آنها نیست .

چراغ دل بنور افروختن بود	مریدی علم دین آموختن بود
ز خاکستر چراغ افروخت هرگز ؛	کسی از مرده علم آموخت هرگز ؛
بچندین جا از این معنی بیان کرد	چو خواجه قصه آخر زمان کرد
علوم دین همه بر آسمان شد	ببین اکنون که کور و کر شبان شد
فرستاده است در عالم نمونه	نگر دجال احوال تا چگونه
نیاید هرگز از وی خود نمائی	کسی کور است با حق آشنائی

بالجمله شاهراه حق که راه روشن علماء اسلام و تابعین ائمه

اطهار است واضح و مستقیم و قابل شبهه و تردید نیست ، و کسی که از این جاده وسیع پیدا بکنار افتد ، دانسته خود را به ضلالت انداخت .

رجوع کنیم به بیان آنچه متعلق بنماز غفیه است ، در کتاب من لایحضره الفقیه در مقام بیان دو ساعت غفلت از حضرت امام محمد باقر علیه السلام نقل فرموده باین مضمون : ابلیس لشگرهای شب خود را از وقت غروب آفتاب تا وقت غروب سرخی مغرب پهن و منتشر می گرداند ، و لشگرهای روز خود را از وقت طلوع فجر تا وقت طلوع آفتاب پهن و متفرق میکند و از حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله به این مضمون نقل نموده که فرمودند زیاد نمائید یاد خداوند را در آن دو ساعت و پناه ببرید بخداوند عزوجل از شر ابلیس و لشگرهای وی و پناه بدهید اطفال خودتان را در آن دو ساعت که آن دو ساعت وقت غفلت باشد . ^{۲۷}

بلی البته شیطان کمال کوشش را دارد که در آن دو ساعت بندگان خدا را از یاد مولای خود غافل سازد که نماز بامداد و مغرب را ترک نمایند در طرف بامداد احداث میل وافر بخواب و استراحت و تسویل خواب های

شیرین بهر آنها نموده در طرف مغرب میل با اجتماع در مجالس لهو و لعب شنیدن سخنان بیهوده^{۲۸} بی فائده را تقویت کرده و توجه به امور باطله را در نظر و خاطر آنها جلوه دهد، تا از نماز بامداد و مغرب محروم مانند، و چنانچه از اول روز و شب بندگان خدا را از خداوند و توجه به عالم نور و رستگاری غافل نمود و براحات دنیا و علاقه شهوت رانیها مشغولشان داشت، البته در ساعت‌های دیگر به سهولت بر آنها دست یابد و ظلمت بر آنها مستولی و نامه روز و شبشان از تاریکی معصیت سیاه و فاسد گردد، پس نامه سیاه و روسیاه شوند.

و چنانچه نورانیت اجسام عالم عنصری بمقابله با خورشید یا نور دیگر محسوس است، هر جسمی که مقابل نور محسوسی نباشد تاریک و تیره ماند، نورانیت همه دلها هم بمقابله با نور خدائی است، هر زمان که انسانی از یاد خداوند غافل شد و بدنیا روی نمود دل سیاه و تاریک گردد
وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَالَهُ مِنْ نُورٍ^{۲۸}

از شعاع آفتاب کبریا	خانه آن دل که ماند بی ضیاء
بی نوا از ذوق سلطان و دود	تنگ و تاریکست چون جان جهود
آخر از گور تن خود برتر آ	گور خوشتر از چنین دل مر تو را
دل نمیگیرد ترا زین گور تنگ	آخر آدم زاده ای بیدرنـگ
مخلصش را نیست از تسبیح بُدّ	یونست در بطن ماهی پخته شد
حبس وزندانـش بدی تا بیعشون	گر نبودی او مسیح بطن نـون
یونس محجوب از ذوق صبح	این جهان دریا و تن ماهی و روح
ورنه در وی محو گشت و ناپدید	گر مسیح بود از ماهی رهـیـد

در کتاب کافی در باب اخلاص از حضرت ابی الحسن الرضا (ع) از حضرت امیر مؤمنان (ع) روایت فرموده: خوشا بحال کسیکه خالص گردد اند پرستش و بندگی را بهر

خداوند و فراموش ننماید یاد خدا را به مشغول شدنش بآنچه گوشش میشوند
یعنی از صحبت‌های دنیا و ترغیبات اهل دنیا، و غمگین و محزون نشود
سینه وی بآنچه بغیر وی عطا شده از متاع دنیا. ۲۹

باز در باب عبادت در کافی از حضرت صادق علیه السلام باین
مضمون روایت است که فرمودند در تورات صحیح نوشته شده: ای پسر آدم
فارغ گردان قلب خود را از شهوتها و علاقه های دنیا بجهت پرستش من،
پر می گردانم دلت را از بی نیازی از مخلوق، و بر من است که راه فقر و
فاقه تو را سدّ نمایم و پرگردانم دلت را از خوف خودم یعنی خوف سبب
شود که به عبادت و اطاعت قیام نمائی و از حرام ها دوری کنی تا بدرجات
عالیه برسی، و اگر فارغ و خالی ننمائی دل خود را بجهت عبادت من، پر
میکنم دلت را از شغل و گرفتاری بدنی و دیگر از فقر و فاقه ات جلوگیری
نمایم و راه فقرت را سدّ نکنم و نبندم و واگذار کنم تو را به طلب و کوشش
خودت ۳۰

توبندگی چو گدایان بشرط مزد مکن که خواهی خود را در بند پروری داد
البتّه عشاق محبوب حقیقی و پرستندگان معبود یگانه سزاوار نیست
که توجهی بغیر جمال و طلعت بیمثال الهی که منزّه از وصف و تحدید است
داشته باشند، روی دل ایشان بکوی دوست بود و از خیال غیر فارغند.
دل بردی و جان می دهی غم چه فرستی چون نیک حریفیم چه حاجت بمحصل
باز در کافی از حضرت صادق علیه السلام به این مضمون وارد
است که حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمودند افضل و برترین
مردمان کسی است که عاشق باشد پرستش خداوند، پس مثل کسی که معشوق
خود را میبوسد و در کنار میگیرد و دلش فریفته آن معشوق است اینگونه
عاشق عبادت باشد، و بدن خود را به عبادت مشغول دارد و دل خود را

از هر لذت و شهوت و علاقه فارغ و خالی گرداند، و به عبادت خداوند
مسرور و خوش باشد، پس چنین کسی باک ندارد که دنیای وی بسختی
می گذرد یا به آسانی. ۳۱

چه شوگیرم خیالش را در آغوش سحر از بستم بوی گل آئشی
بلی بلی انسانی را که خداوند منان متعال بیکمرتبه از لیاقت و
معرفت امتیاز داده، یعنی او را لائق منور شدن بانوار تجلیات ازلیه و
استشراق باشعه طلعت جمال بيمثال خود گردانیده و شایسته وصول بمقام
کمال معرفت ذات مقدسش مخصوص فرموده که از شعور بکمالات بی پایان
بینظیر الهیه بهره مند شود پس با کمال سرور و خضوع و خشوع و ابتهاج
در مقام اظهار عشق و بندگی و پرستش آن معبود حقیقی برآید و به رتبه
خلافت از سلطان حقیقی و پادشاهی برماسوی برسد که فرمود عَزَّ مِنْ قَائِلٍ
عَبْدِي أَطْعَنِي حَتَّى أَجْعَلَكَ مِثْلِي، تَقُولُ لِكُلِّ شَيْءٍ كُنْ فَيَكُونُ. ۳۳ یعنی ای
بنده مرا اطاعت کن و فرمان بردار شو تا اینکه تورا مثال خود قرار دهم
می گویم بهر چیز که بشو می باشد بگوئی بهر چیزی بشو می شود. و باز فرمود
يَا بَنَ آدَمَ (خَلَقْتُ الْأَشْيَاءَ لِأَجْلِكَ وَ خَلَقْتُكَ لِأَجْلِي) ۳۳ ای پسر آدم
ایجاد فرمودم همه چیز ها را بجهت تو و ایجاد فرمودم تورا بهر خود

ابرو بادومه و خورشید و فلک در کارند تا توانی بکف آری و بغفلت نخوری
همه از بهر تو سرگشته و فرمان بردار شرط انصاف نباشد که تو فرمان نبری
بسی دور از عدل و انصاف است که ذات نفیس و عمر عزیز خود را
بعشق بازی یا کنیز سیاه دنیا مشغول دارد و خویش را از لذت حضور و قرب
جوار آن بحر نور و جمال و ابتهاج و سرور ابدی محروم نماید و در عرض

۳۱- کافی ۲/۸۳

۳۲- الجواهر السنیه ص ۲۸۱ و ۲۸۲

۳۳- الجواهر السنیه ص ۲۸۱

و ردیف محبت خالق دو جهان بعجوزه غدار دنیا علاقه مند گردد آن
الشِّرْكَ لَظَلَمٌ عَظِيمٌ ۳۴

وی زبیدهء عالم کون و مکان
خورشید مظاهر لاهوتی
در چاه طبیعت خود مانسی
قانع بخزف ز در عدنی
ای یوسف مصر برآ از چاه
سلطان سریر شهود شوی
وامروز ببستر لا خفتنی
بزخارف عالم حس مغرور
پیوسته بلهو و لعب دلشاد
الله الله تو چه بی دردی
بچه بسته دل و بکه همفسی
میپرس ز عالم دل خبری
وزبادہء لہو و لعب مستی
برلوح وفا رقمی نزدی
رسوا شدهئی و نمیدانسی
وی گشته بلهو و لعب دلشاد
مرغابی بحر گناه مباح
یکباره بخوان زهق الباطل
خودرا بشکسته دلان دریند
جز شیشه دل که شود بهتر
بُشْرِی لِحَزینِ وَاَفْقَهُم

ای مرکز دایرهء امکان
تو شاه جواهر ناسوتی
تاکی ز علائق جسمانی
تا چند بتربیت بدنسی
صد ملک ز بهر توجشم براه
تا والی ملک وجود شوی
در روز الست بلی گفتی
تا کی ز معارف عقلی دور
از موطن اصل نیاری یاد
نه اشک روان نه رخ زردی
یکدم بخود آو ببین چه کسی
زین خواب گران بردار سری
شد عمر توشصت و همان پستی
در راه خدا قدمی نزدی
مستی ز علائق جسمانی
ای داده خلاصه عمر بباد
زین بیش خطیئه پناه مباح
تا چند روی بره باطل
از اهل غرور ببر پیوندد
شیشه چو شکست شود ابتر
طوبی لِفَقیرِ رَافِقِهِم

باز در کتاب اصول کافی باین مضمون از حضرت صادق (ع) روایت شده که خداوند بحضرت موسی (ع) فرمود ای موسی مرا درهیچ حالی فراموش مکن که فراموشی از من دل را میمیراند^{۳۵}

باز در آن کتاب مستطاب باین مضمون وارد است که در روز قیامت هر چشمی گریان است مگر سه چشم چشمی که نظر از حرامها پوشیده باشد و چشمی که در عبادت خدا بیداری کشیده باشد و چشمی که از خشیت خداوند اشک بریزد^{۳۶}

بلکه عاشق با معرفت آنقدر که از الم فراق ترسانست در فکر و غصه عذاب نیست و بقدری کام محبتش از تلخی هجران مفاثر و بی طاقت است که وصفش را بیان نیست. چنانچه شاه ولایت علیه السلام در دعای کمیل بدرگاه حضرت ربّ العزّه عرض کرد فَهَبْنِي يَا إِلَهِي وَ سَيِّدِي وَ مَوْلَايَ وَ رَبِّي صَبْرْتُ عَلَى عَذَابِكَ فَكَيْفَ أَصْبِرُ عَلَى فِرَاقِكَ^{۳۷} پس همچو پندار مرا ای خدای من و آقای من و مالک من و پروردگار من که بردباری نمایم بر شکنجه تو پس چگونه بردباری کنم بر دوری از تو. عمده خوف و اضطراب دوستداران خداوند یگانه از سوء عاقبت و گرفتاری بدام شیطان و هوای نفس اماره این است که آنها را از سعادت لقاء محبوب حقیقی محجوب و از قرب جوار کعبه مقصود و اولیاء خدا محروم سازد.

بطواف کعبه رفتم بحرّم رهم ندادند که تو در برون چه کردی که درون خانه آئی و بقدری محبت محبوب یگانه و اولیاء طاهرین و خواص نازنینانش آنها را شیفته و اشعه طلعت جمال بيمثال شمس حقیقت بیقرارشان نموده که

۳۵- کافی ۴۹۸/۲

۳۶- کافی ۸۰/۲

۳۷- اقبال ابن طاووس ۷۰۸

هیچ چیزی غیر از وصول به سعادت لقاء منظور ندارند و شب و روز زاری و ناله و فریاد و فغانشان از جهت ابتلاء بآتش فراق و تلخی زهر هجران است و هیچ شاغلی آنها را از ذکر و یاد حق مشغول نکند و هیچ محبوبی آنها را از مطلوبشان منصرف نسازد و حرارت سینه آنها را هیچ شربتی جز شربت وصال ساکن نگرداند، بلکه بعضی از واصلین بمرتبه از مراتب وصل محبوب که التفات بشدت لهب نار فراق داشته اند، و سالک مجذوب بوده اند نه مجذوب سالک، در عین وصل محبوب ناله و فغان از تَوْهُم و قُوع در هجران و فراق و سلب نعمت وصال داشته اند چنانچه شیخ بهائی در کشکول اشاره به این معنی در تمثلش با شعاری فرموده:

وَالِیْ مِصرَ وَلاِیْتَ ذَوَالنَّوْنِ	آن با سرار حقیقت مشحون
گفت در کعبه مجاور بودم	در حرم حاضر و ناظر بودم
تا که آشفته جوانی دیدم	چه جوان سوخته جانی دیدم
لاغر و زرد شده همچو هلال	کردم از وی ز در لطف سؤال
لاغر و زرد شده بهر چاه	بر سر درد شده بهر چاه
گفت من عاشق یاری شده ام	عاشق روی نگاری شده ام
گفتمش یار بتو نزدیک است	یا چو شب روزت از او تاریک است
گفت در خانه اویم همه عمر	خاک کاشانه اویم همه عمر
محنت قرب ز بعد افزون است	دلم از محنت فرقتش خون است
نیست در قرب بجز بیم فراق	نیست در بعد جز امید وصال

چنانچه آن عارف بیابانی هم بلسان خود گفته:

دلم از دست خوبان گیج و وویجه	مژه برهم زخم خونابه ریجه
دل عاشق بسان چوب تربی	گهی سوجه گهی خونابه ریجه

تا اینکه برسند بمقامی که سَقِیْهِمْ رَبُّهُمْ شَرَاباً طَهُوراً إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعِیْكُمْ مَشْكُوراً^{۳۸} سخن بطول انجامید زیادتی اشتیاق با

دوری بسیار و محرومی از فیوضات بیشمار عنان قلم را از دست ربود لکن آنچه مکتوب شد از هزاران یکی است و از بسیار اندکی .

مختصر باتوبگفتم غم دل ترسیدم که دل آزرده شوی ورنه سخن بسیار است لاجرم کوتاه کردم من زبــــــــــــان گر تو خواهی از درون خود بخوان

و اما کیفیت و چگونگی نماز غفیله چنانست که در کتاب مصباح المتہجدین شیخ طوسی کہ بادازما برایشان خاکبوسی ، از ہشام بن سالم از حضرت صادق علیہ السلام روایت نموده کہ فرمودند کسی کہ دو رکعت نماز بگذارد میان نماز مغرب و عشاء قرائت نماید در رکعت اول سورہ الحمد و آیہ مبارکہ : وَ ذَا النُّونِ اِذَا ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ اَنْ لَّنْ نَقْدِرَ عَلَیْهِ فَنَادٰی فِی الظُّلُمَاتِ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَکَ اِنِّی کُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَ نَجَّیْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَ کَذٰلِکَ نُنَجِّی الْمُؤْمِنِیْنَ . و در رکعت دوم سورہ مبارکہ الحمد و آیہ وَ عِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَیْبِ لَا یَعْلَمُهَا اِلَّا هُوَ وَ یَعْلَمُ مَا فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ مَا تَسْقُطُ مِنْ وَرْقَةٍ اِلَّا یَعْلَمُهَا وَ لَاحِبَّةٌ فِی ظُلُمَاتِ الْاَرْضِ وَ لَارْطُبٌ وَ لَا یَابِسٌ اِلَّا فِی کِتَابٍ مُّبِیْنٍ . پس بعد از اینکہ از قرائت در رکعت دوم فارغ شد دستہای خود را بہ قنوت خواندن بلند کند و بگوید اَللّٰهُمَّ اِنِّی اَسْئَلُکَ بِمَفَاتِحِ الْغَیْبِ الَّتِی لَا یَعْلَمُهَا اِلَّا اَنْتَ اَنْ تُصَلِّیَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ اَلِ مُحَمَّدٍ وَ اَنْ تَفْعَلَ بِیْ کَذَا وَ کَذَا . یعنی بعد از گفتن اَنْ تُصَلِّیَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ اَلِ مُحَمَّدٍ حاجت خود را ذکر کند بعد بگوید اَللّٰهُمَّ اَنْتَ وَلِیُّ نِعْمَتِیْ وَ الْقَادِرُ عَلٰی طَلِبَتِیْ تَعْلَمُ حَاجَتِیْ فَاسْئَلُکَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ وَ اَلِ عَلَیْهِ وَ عَلَیْهِمُ السَّلَامُ لَمَّا قَضَیْتُهَا لِی . و سؤال کند حاجت را خداوند عطا فرماید آنچه را کہ سؤال نموده ^{۳۹}

نشسته خواندن این دو رکعت چنانچه معمول است از باب وظیفہ نیست یعنی نشسته خواندن در آن شرط نیست بلکه از این جهت است کہ بنده در نماز مستحب مخیر است میان ایستادن و نشستن از وقت تکبیر۴۔

الاحرام تا موقع سجود و اگر چه ایستاده خواندن افضل است در مطلق نوافل
چنانچه در نماز وتیره هم که دو رکعت نماز نافله عشا است ایستاده
خواندن افضل است ۴۰

خداوند تعالی دوستان را توفیق مواظبت باین نماز کرامت فرماید
و انشاء الله تعالی این بنده مجرم فانی احمد بن محمد حسن آشتیانی را
نیز بدعاء خیر یاد نمایند

یارب بکرامت آل عبا	بفخامت نامه وحی سما
این نامه نامی نیک اثر	کاورده ز عالم قدس خبر
پیوسته خجسته مقامش کن	مقبول قلوب خواصش کن

والحمد لله رب العالمین
والصلوة والسلام علی سید
الانبیاء والمرسلین محمد خاتم
النبیین و آله الطیبین الطاهرین
وقد وفقت لاتمامه فی شهر صفر من شهر سنه ۱۳۵۳ هـ ق

134

۱- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،
 به بررسی و تحلیل مسائل و موضوعات مختلف پرداخته شده است.
 ۲- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،
 به بررسی و تحلیل مسائل و موضوعات مختلف پرداخته شده است.
 ۳- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،
 به بررسی و تحلیل مسائل و موضوعات مختلف پرداخته شده است.
 ۴- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،
 به بررسی و تحلیل مسائل و موضوعات مختلف پرداخته شده است.
 ۵- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،
 به بررسی و تحلیل مسائل و موضوعات مختلف پرداخته شده است.
 ۶- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،
 به بررسی و تحلیل مسائل و موضوعات مختلف پرداخته شده است.
 ۷- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،
 به بررسی و تحلیل مسائل و موضوعات مختلف پرداخته شده است.
 ۸- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،
 به بررسی و تحلیل مسائل و موضوعات مختلف پرداخته شده است.
 ۹- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،
 به بررسی و تحلیل مسائل و موضوعات مختلف پرداخته شده است.
 ۱۰- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،
 به بررسی و تحلیل مسائل و موضوعات مختلف پرداخته شده است.

رسالة:

آداب الدعاء

این رساله ظاهراً پس از شهریور
۱۳۴۵ هجری شمسی نگاشته شده و فقط
یکبار در سال ۱۳۴۹ شمسی به عنوان مقدمه
رساله هدیه احمدیه چاپ گراوری شده است

رساله آداب دعا (۱)

بسم الله الرحمن الرحيم
" وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ " (۲)

آیه کریمه در مقام اظهار لطف و مرحمت خداوند منان در حق
بندگان و عموم مومنین است و مفادش این است : که پروردگار رؤوف و خالق
مهربان شما فرموده در کلیه حوائج و نیازمندیهای خود (از دنیوی و
اخروی) که بحسب ظاهر وسیله رسیدن بآنها برای شما فراهم نیست ، و
هم چنین اموری که بر شما سخت و مشکل شده و انجام یارفع آنها در عهده
قدرت و توانائی خود نمی بینید ، حالت یأس و ناامیدی را بخاطر خویش راه
مدهید ، و نگوئید که رسیدن بآن حوائج ، یا انجام آن امر ، یا رفع فلان
گرفتاری ، ممتنع و غیر مقدور است ، یا این کار اصلاح پذیر نیست ، بلکه
برحمت من امیدوار بوده و مرا که پروردگار دانا و توانای شما و همه موجودات
عالم هستی هستم و نسبت بمخلوق و آفریده خود رحیم و مهربانم
بخوانید تا شمارا بخواسته های خودتان برسانم .
البته درخواست دارنده از پروردگار عزوجل باید متوجه چند امر

۱- این رساله قبلاً به عنوان مقدمه رساله هدیه احمدیه چاپ شده است

۲- سوره غافر آیه ۶۰

باشد:

۱- آنکه آفریدگار جهان را بشناسد، و التفات بفقر و ناداری و عجز و ناتوانی خود و همه موجودات عالم امکان داشته باشد، و بداند تنهایی نیاز و توانای مطلق ذات مقدس خداوند است که هستی محض و عین حقیقت وجود و حیوة است، و کلیه ممکنات در وجود و بقاء خود نیازمند باو تعالی شانه می باشند.

" يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ " ۳

زیرا بسی واضح است که چیزی که ذاتی چیزی نبود، و از خود آنرا نداشت اگر دارای آن شد البته آنرا از غیر خویش گرفته و دریافت نموده.

ذات نایافته از هستی بخش کی تواند که شود هستی بخش

پس جمیع موجودات ممکنه که هستی آنها عارضی است، منتهی شود بموجود بالذاتی که هستی او ذاتی است، و آن ذات مقدس خداوند است که مستجمع جمیع صفات کمالیه است ۴

در کتاب توحید صدوق علیه الرحمه از حضرت موسی بن جعفر علیه السلام روایت شده که گروهی بحضرت صادق علیه السلام عرض کردند ما دعا می کنیم و خدا را می خوانیم ولی دعای ما مستجاب نمی شود،

۳- سوره فاطر آیه ۱۵

۴- چنانچه کسی متوجه این امر شد و دانست که تمام موجودات حتی انبیاء و اولیاء در هستی و بقاء خود محتاج و نیازمند بذات مقدس پروردگارند تنها برآورنده حاجات را خدای متعال داند، و مقربان درگاه او را (از پیغمبر و امام) فقط شفیع و واسطه در آن حاجت داند، نه مانند بعضی از عوام الناس که وقتی در بقاء متبرکه می روند حاجت خود را از صاحب آن قبر می خواهند و گمان دارند که برآورنده آن حاجت اوست که البته این معنی شرک بخدا است.

حضرت فرمودند جهت آن است که شما میخوانید کسی را که نمی شناسید
اورا ۵

۲- آنکه خواسته خود را بصلاح دید پروردگار خویش موکول نماید
زیرا فقط اوست که عالم بمصالح بندگان و دانا بتمام امور و عاقبت کارها
است، و چه بسا شخص امری را صلاح و خیر خود داند ولی در واقع آن امر
برای وی شر باشد

قال عزوجل: "وَعَسَىٰ أَنْ تَحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ" ۶

وَقَالَ مُخَاطِبًا لِنُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: "فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ
إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ" ۷ و بسا باشد شر بودن خواسته، برای
نداشتن استعداد دارا شدن آن است، که اگر مسئول وی اجابت شود و آن
خواسته به وی عطا گردد موجب تباهی وی یا دیگری شود، پس عدم
اجابت دعا بجهت عدم استعداد و قابلیت اوست.

طفل مسکین را از آن نان مرده گیر	طفل را اگر نان دهی بر جای شیر
هم بخود گردد دلش جویای نان	چونکه دندانها برآرد بعد از آن
طعمه هر گربه در آن شود	مرغ پرنارسته چون پران شود

در تفسیر مجمع البیان ذیل آیه شریفه "وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ
لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ" ۸

۵- توحید صدوق ۲۸۹

۶- سوره بقره آیه ۲۱۶

۷- سوره هود آیه ۴۶

۸- سوره شوری آیه ۲۷. ترجمه آیه مبارکه این است (و اگر بسیار گرداند
خداوند رزق و روزی را بر بندگان خود (آنطور که طالب و خواستار آند)
هر آینه در روی زمین طغیان و سرکشی نموده و از فرمان حق بیرون روند)

روایت شده از حضرت نبی اکرم صلی الله علیه وآله از جبرئیل علیه السلام از خدای عزوجل که فرمود: بدرستیکه از بندگان (مومن) من کسی باشد که و ندارد او را بر خیر و صلاح مگر بیماری (صلاح او در بیماریست) و اگر او را تندرستی عطا کنم هر آینه آن تندرستی او را فاسد و تباه نماید، و به تندرستی که از بندگان من کسی باشد که و ندارد او را بر خیر و صلاح مگر صحت و تندرستی (صلاح او در تندرستیست) و اگر او را مریض و بیمار گردانم هر آینه آن بیماری (دین و ایمان) او را فاسد و تباه گرداند، و بدرستی که از بندگان (مومن) من کسی باشد که و ندارد او را بر خیر و صلاح مگر مال و ثروت (صلاح او در توانگریست) و اگر او را فقیر و محتاج گردانم هر آینه آن فقر او را فاسد و تباه گرداند، و بدرستیکه از بندگان من کسی باشد که و ندارد او را بر خیر و صلاح مگر فقر و احتیاج (صلاح او در فقر و احتیاج است) و اگر او را مال و ثروت عطا کنم هر آینه آن دارائی و مال (ایمان) او را فاسد و تباه نماید و اینکه برای هر یک از بندگان چیزی (از فقر یا غیر آن) مقرر داشتم برای آن است که من تدبیر امور بندگان خود کنم (و آنچه خیر و صلاح است برای آنها مقدر کنم) از آنجا که عالم و دانابه دلهای ایشانم.^۹

۳- آنکه رعایت ادب نسبت بمولا و صاحب اختیار خود نموده، و بافعال پروردگار که عین صلاح است اعتراض و گستاخی ننموده، بلکه در مقام سپاسگزاری نعمتهای بی پایانی که باو عطا شده برآید، و بآنچه برای

ولی خداوند فرو میفرستد رزق و روزی را بر بندگان خود باندازه معینی که میخواهد (و صلاح ایشان داند) بدرستیکه او نسبت به بندگان خود آگاه و بینا است.

۹- تمام این روایت بامختصر اختلافی در کتاب علل الشرایع صدوق، و امالی شیخ طوسی و کتاب تمحیص بنقل بحار و در المنثور سیوطی. مذکور است

وی مقدر فرموده راضی و خشنود باشد، تا مشمول عنایات خاصهٔ پروردگار گردد، قال تعالی: "لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ" ۱۰

از خدا جوئیم توفیق ادب بی ادب محروم ماند از فیض رب
بی ادب تنها نه خود را داشت بد بلکه آتش درهمه آفاق زد
مائده از آسمان در می رسید بی شراء و بیع و بی گفت و شنید
در میان قوم موسی چند کس بی ادب، گفتند کوسیر و عدس ۱۱
منقطع شد خوان و نان از آسمان ماند رنج زرع و بیل و داس و اسمان
از ادب پر نور گشته است این فلک وز ادب معصوم و پاک آمد ملک

۴- آنکه به عهد و پیمان خویش با خدای متعال وفا کند، و آن عهد و پیمان، پرستش پروردگار و اطاعت و فرمانبری نمودن از او، و پرستش ننمودن شیطان و فرمانبری نکردن از اوست، قال عزوجل: "أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ. وَأَنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ" ۱۲

در تفسیر علی بن ابراهیم قمی علیه الرحمه از حضرت صادق علیه السلام روایت شده که شخصی بآنحضرت عرض کرد فدایت شوم، خداوند فرمود "أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ" ۱۳ (بخوانید مرا تا اجابت کنم دعای شما را) و ما خدا را میخوانیم ولی دعای ما مستجاب نمی شود، حضرت فرمود برای آن است که شما به عهد خداوند وفا نمی کنید، و خدای عزوجل فرماید: "أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ" ۱۴ (بعهد و پیمان

۱۰- سوره ابراهیم آیه ۷

۱۱- واذقلتم یا موسی لن نصبر علی طعام واحد فادع لنا ربک یرج لنا مما تنبت الارض من بقلها و قنائها و فومها و عدسها و بصلها الایة. بقره ۶۱

۱۲- سوره یس آیه ۶۰-۶۱

۱۳- سوره مؤمن آیه ۶۰
۱۴- سوره بقره آیه ۴۰

من وفا کنید - اوامر مرا امتثال نموده و نواهی مرا ترک نمائید - تا من نیز بعهد و پیمانم دربارۀ شما وفا نمایم (بخدا سوگند اگر شما به عهد و پیمان خداوند وفا کنید البته خداوند نیز به عهد و پیمان خود دربارۀ شما وفا نماید) و دعای شمارا مستجاب گرداند ^{۱۵}

۵- آنکه از مخلوق قطع امید نموده و تنها بخدای عزوجل امیدوار باشد تا دعای وی مستجاب گردد .

در کتاب کافی و امالی شیخ ، و جامع الاخبار صدوق ، از حفص بن غیاث روایت شده که گفت حضرت صادق علیه السلام فرمود هرگاه یکی از شما بخواهد سؤال نکند از خداوند مگر آنکه دعای وی مستجاب و مسئول او بوی عطا شود ، پس البته از تمام خلق قطع امید نموده و فقط به ذات مقدس پروردگار امیدوار باشد ، پس هرگاه چنین حالتی در دل وی پیدا شد ، از خداوند درخواست ننموده چیزی را مگر آنکه خداوند آنرا به وی عطا فرموده ^{۱۶}

۶- آنکه خداوند را با نیتی خالص و پاک و دلی پرهیزکار و شکمی خالی از حرام بخواند ، تا دعای وی مقبول درگاه حضرت احدیت واقع شود در کتاب فلاح السائل از حضرت صادق علیه السلام روایت شده که فرمود هرگاه یکی از شما بخواهد دعای وی مستجاب گردد ، پس هرآینه کسب خود را پاکیزه نموده ، و حق الناس را از عهده خود بیرون کند ، بدرستی که بالا برده نمیشود بسوی خداوند دعای بنده در حالیکه در شکم او غذای حرامی باشد ، و یا حقی از مردم بعهدۀ وی باشد ^{۱۷}

۷- آنکه در رسیدن بخواسته و مسئولش عجله و شتاب نرزد ، و

۱۵- تفسیر نورالثقلین ۴/۵۲۷ به نقل از تفسیر قمی

۱۶- بحار ۹۳/۳۵۵ به نقل از امالی شیخ طوسی

۱۷- بحار ۹۳/۳۲۱ به نقل از فلاح السائل

چنانچه دعایش بزودی مستجاب نگردید دست از دعا برندارد ، و ناامید از اجابت نگردد ، بلکه در دعای خود الحاح و اصرار ورزد تا خدای عزوجل دعای او را مستجاب گرداند .

در کتاب کافی^{۱۸} از ولید بن عقبه هجری روایت شده که گفت : از حضرت باقر علیه السلام شنیدم که میفرمود بخدا سوگند ، الحاح و اصرار نورزیده بنده مؤمنی برخدای عزوجل در حاجت و نیاز خود مگر آنکه خداوند آن حاجت را برای او روا ساخته^{۱۸}

گفت پیغمبر که چون کوبی دری عاقبت زان دربرون آید سوری
چون نشینی بر سر کوی کسی عاقبت بینی توهم روی کسی
چون ز چاهی میکنی هرروز خاک عاقبت اندررسی برآب پاک
و بسا باشد تأخیر در اجابت دعا از جهت آن باشد که خداوند دوست دارد شنیدن دعا و ناله و گریه آن بنده را بدرگاه خود .

در کتاب کافی از حضرت صادق علیه السلام روایت شده که فرمود بدرستیکه بنده (مؤمنی) خدا را میخواند (و از او روا شدن حاجتی را میخواهد) پس خدای عزوجل بدو فرشته (موکل بر آن بنده) فرماید : من دعای این بنده را مستجاب نمودم ، ولی شما او را بدرگاه من به سبب روا نشدن حاجتش نگهدارید (شتاب در روا ساختن حاجت او نکنید) زیرا من دوست دارم که بشنوم صدای دعا و ناله او را ، و بدرستیکه بنده خدا را میخواند (و از وی چیزی میخواهد) پس خدای متعال فرماید : شتاب کنید در روا ساختن حاجت این بنده ، زیرا من خوش ندارم که بشنوم صدای او را^{۱۹} ای بسا مخلص که نالد در دعا تا رود دود خلوصش بر سما

۱۸- کافی ۲ / ۴۷۵

۱۹- کافی ۲ / ۴۸۹

تا رود بالای این سقف برین
 پس ملایک با خدا نالند زار
 بندهٔ مومن تضرّع می کند
 تو عطا بیگانگان را می دهی
 حق بفرماید که نز خواری اوست
 ناله مؤمن همی داریم دوست
 حاجت آوردش ز غفلت سوی من
 گریه آرام حاجتش او را رود
 گرچه مینالد بجان یا مستجار
 خوش همی آید مرا آواز او

بوی مجمر از آنین المذنبین
 گای مجیب هردعا وای مستجار
 اونمیداند بجز تو مستند
 از تو دارد آرزو هر مشتبهی
 عین تأخیر عطا یاری اوست
 گو تضرّع کن که این اعزاز اوست
 آن کشیدش موکشان تا کوی من
 هم در آن بازیچه مستغرق شود
 دل شکسته سینه خسته، گو بزار
 و آن خدایا گفتن و آن زار او

۸- آنکه بدرگاه حضرت احدیت تضرّع و لابه و زاری نموده، و
 خدای متعال را با دلی متوجه و محزون، و چشمی اشکبار بخواند، تا مورد
 لطف و مرحمت پروردگار قرار گیرد، قال عزوجل: "ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَ
 خُفْيَةً" ۲۰ و قال: "فَاَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ" ۲۱

در کتاب عده الداعی روایت شده که از جمله مواعظی که خداوند
 بعیسی علیه السلام فرمود این است که ای عیسی بخوان مرا خواندن شخص
 محزون و اندوهناکی که مشرف بفرق شدن است و فریاد رسی برای او نیست
 ای عیسی از من بخواه آنچه می خواهی، و از غیر من چیزی مخواه، تا نیکو
 باشد از تو دعا نمودن، و از من اجابت کردن، و بخوان مرا مگر آنکه
 تضرّع و لابه نمائی بسوی من در حالیکه دل تو فقط متوجه من باشد، پس
 بدرستیکه هرگاه مرا با چنین حال بخوانی تورا اجابت نمایم. ۲۲

۲۰- سوره اعراف آیه ۵۵

۲۱- سوره انعام آیه ۴۲

۲۲- عده الداعی ۹۷ چاپ سنگی

گریه کن تا عاقبت خندان شوی
 آن تضرّع را اثر باشد بمرد
 رحمت کلی قوی تر دایه‌ایست
 تا که کی آن طفل گریان میشود
 تا نگرید طفل کی نوشد لبــن
 دیگر بخشایش نمی آید بجوش
 کام خود موقوف زاری دان نخست
 بی تضرّع کامیابی مشکل است
 خار محرومی بگل مبدل شود
 پس بگریان طفل دیده بر جسد
 که بگرید تارسد دایه شفیق
 کم دهد بی گریه شیرت رایگان

۹- آنکه نسبت بمؤمنین و بندگان صالح و شایسته پروردگار رؤوف و مهربان باشد، و آنچه در عهده قدرت و توانائی او است، از گفتار و کردار نیک درباره آنان دریغ و مضایقه ننماید، تا آنها نیز همیشه او را بدعای خیر یاد نموده و از خداوند متعال خواهان سعادت و نیکبختی وی در دنیا و آخرت باشد.

در کافی و غیر آن از کتب، از حضرت نبی اکرم صلی الله علیه و آله روایت شده که فرمود هیچ دعائی از نظر سرعت اجابت مانند دعائی که شخص غائبی در حق برادر غائب خود می کند نباشد. ۲۳

و در کتاب عدة الداعی روایت شده، که خدای عزوجل وحی فرستاد بسوی موسی علیه السلام (و فرمود) ای موسی مرا بخوان بازبانی که بآن زبان معصیت و نافرمانی مرا نکرده باشی، موسی علیه السلام عرض

کرد کجا برای من چنین زبانی باشد، خدای عزوجل فرمود بخوان مرا به
زبان غیر خودت^{۲۴}

گر نداری تو دم خوش در دعا	رو دعا میجو ز اخوان الصفا
بهر این فرمود با موسی خدا	وقت حاجت خواستن اندر دعا
کای کلیم الله زمن میجو پناه	با زبانی که نکردستی گناه
گفت موسی من ندارم آن زبان	گفت مارا از زبان غیر خوان
آنچنان کن که زبانهامرتو را	در شب و در روزها آرد دعا
از زبان غیر کی کردی گناه	از زبان غیر برخوان کای الله
یا تو خود را چابک و چالاک کن	ز آنچه غیر اوست خود را پاک کن ^{۲۵}

۲۴- عدة الداعی ۱۲۸ چاپ سنگی

۲۵- پایان مقدمه رساله هدیه احمدیه که ما آنرا رساله آداب دعا کردن نامیدیم

اخلاق وتوحيد

این رساله را مؤلف ظاهراً در سال ۱۳۸۸
نوشته
هجری قمری ۱۴۰۰ در همان سال در ۳۵ صفحه
بدضمیمه دعای کمیل چاپ شده است.

رساله اخلاق و توحید

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله المتوحد بازلیته ، والمتفرد باحدیته ، والصلوة والسلام
على اشرف بریته ، صاحب الخلق العظیم ، محمد خاتم الانبیاء والمرسلین
وآله الطیبین الطاهرین ، صلوات الله علیهم اجمعین .

حمد و ستایش ذات مقدسی را سزاوار است که بهترین خلقت‌ها را
بجهانیان ارزانی فرمود و آنچه را که هر ذی حیات در زندگانی و زیست
خودش محتاج به آن بوده از اعضاء صالحه و هدایت تکوینی به او عطا نمود ، و
مخلوقات که متمکن از تحصیل غذا نبودند مثل نباتات ، غذای مناسب
آنانرا از آب و خاک در محلّ تکوین آنها مقرر فرمود ، و قوه شریفه عقل
را به اهل شعور داده تا از ناملايمات دوری جسته و آنچه ناپسند در نزد
قوه عقلیه هست اختیار نمایند ، و نعمت توفیق به عاقلان عطا فرموده تا
قیام به وظایف بندگی و عبادت نمایند چنانچه فرمود " اعملوا آل داود
شکراً و قلیل من عبادی الشکور " ^۱ و به واسطه شکر گذاری و سپاسداری
نعمتهای الهیه به مقامات عالیّه دارین برسند .

و بعد احمد آشتیانی چنین نگارد که چون در این اوقات به علت
عارضه انصدام پا از حضور در مجلس بحث محروم شده ام بخاطرم رسید
که مختصری از مطالب اخلاقیه و مسئله توحید بنویسم که وسیله طلب
آمزش ، و یادگاری برای دوستان باشد **وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ وَ هُوَ حَسْبُنَا وَ نَعْمَ الْوَكِيلُ .**

در قاعده حسن و قبح عقلی

در حسن پیروی دستورات عقلیه و بودن احکام عقلیه ارشادیه که مخالفتش فقط مستلزم ضرر یا محرومیت از فایده و مصلحت است مثل اوامر طبیب که مخالفتش فقط موجب ضرر است و هرآنچه را که عقل حکم به قبحش نماید یا قبح خلافش، به قاعده ملازمه حرمت یا وجوبش ثابت می شود، زیرا قاعده ملازمه اجماعی و اخبار بسیار هم برآن دلالت دارد که از جمله **الْعَقْلُ شَرْعٌ مِنْ دَاخِلٍ وَالشَّرْعُ عَقْلٌ مِنْ خَارِجٍ**^۲ مدح صاحبان عقل و ذم تارک پیروانش در آیات مبارکه بسیار است از قبیل آیه مبارکه **"وَكَذَلِكَ نَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ"**^۳ و همچنین قرار دهیم پلیدی را برای آنانکه در مقام تعقل برنمی آیند یعنی اعتنا به دستورات عقلیه نمی نمایند، و در روز قیامت کافران موقعی که معذب می شوند می گویند **"لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ"**^۴

و از این باب است که عقلاء بیان حسن و قبح عقلی نموده اند بر خلاف منکرین آن، و بیان حسن و قبح چنانچه در بعضی از مؤلفات ذکر نمودیم بطور اختصار این است که همچنانکه بعضی از مدرکات از جهت شکل یا طعم یا آنچه که به قوای حواس پنجگانه ادراک می شوند مورد میل و توجه باشند و بعضی مورد تنفر و بی میلی و عدم رغبت از قبیل شکل خوب و بد و صدای خوش آیند و بد و بوی خوب و بد .
اعمال و افعال هم نزد قوه عاقله بعضی پسندیده و ممدوح و

۲- مجمع البحرین عقل

۳- سوره یونس آیه ۱۰۰ و يجعل الرجس صح

۴- سوره ملک آیه ۱۰

بعضی ناپسند و مذموم است مثل اظهار محبت و عاطفه و خوش رفتاری و کمک و تواضع و سایر اقسام احسان که ممدوحند، و فریب دادن و اذیت و فحش دادن و اقسام ظلم که نزد عقل مذمومند، صاحب افعال نیک ممدوح و خجسته و نیکو سرشت، و صاحب خلاف آن افعال مورد مذمت در نزد عقل و ناپسند باشند.

و بالجمله تحسین بعض اعمال و افعال، و تقبیح مخالف آن افعال نزد عقل و عقلا بدیهی است و غالباً هم ادراک حسن و قبح عقلی می کنند و عمده در باب اخلاق احراز از افعال ناشایسته، و اهتمام در بجا آوردن اعمال نیک است که موجب نیکنامی و حیوة جاودانی می باشد.

سعدیا مرد نکونام نمیرد هرگز مرده آن است که نامش بنکوئی نبرند
و جهت آنکه حسن و قبح افعال نزد عقلا ضروری است آن است که ادراکش از قبیل امور وجدانی است و غیر از مراجعه به وجدان در مقام اثباتش محتاج بدلیل دیگر نیست، چنانچه دلیل بر محسوسات رجوع به حس است، اگر بکسی بگویند فلان چیز تلخ است اگر دلیل بخواهد می گویند امتحان کن تا تصدیق نمائی.

و مسلم است که اتصاف به افعال و اعمال نیک موجب دارا شدن ملکات حسنه باشد و عادات مرضیه که از شئون بزرگان عظیم الشان و حکمای جلیل القدر بوده، چنانچه خداوند متعال در شان لقمان فرموده: "وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ" ^۵ و تخصیص به شکرگزاری برای این است که قدردانی و حق شناسی از اخلاق و شیمه های بزرگ پسندیده است، و به قدری اهمیت دارد که خداوند تبارک و تعالی به حضرت لقمان در اولین دستورش فرموده است "أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ" یعنی نسبت به ذات مقدس خداوند و مقام الوهیت و اعطای وجود و سایر نعمتهای عظیمه ای که به خلق انعام

فرموده قدردانی کن که حقیقت شکر عبارت است از صرف نمودن بنده آنچه را که خداوند به او داده در آنچه که برای آن خلق کرده، مثل صرف چشم در نظر در آیات الهیه و گوش برای استماع مواعظ حسنه.

خواجه چون بیلی بدست بنده داد
دست همچون بیل اشارت‌های اوست
بی‌زبان معلوم شد او را مراد
عاقبت بینی عبارت‌های اوست
گرا اشارت‌هایش را بر جان نهی
آن اشارت‌هایش اسرار دهد
مرد پنداری و چون بینی زنی
و را اشارت‌هایش را بینی زنی
سرکه عقل از وی بپرد دم شود
آنقدر عقلی که داری گم شود

و البته این اخلاق حسنه و عادات نیک موجب قرب به خداوند خواهد شد، و در روایت است که أَكْمَلُهُمْ إِيْمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا^۶ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: خِصْلَتَانِ لَيْسَ فَوْقَهُمَا مِنَ الْبِرِّ شَيْءٌ؛ الْإِيْمَانُ بِاللَّهِ وَالنَّفْعُ لِعِبَادِ اللَّهِ، وَخِصْلَتَانِ لَيْسَ فَوْقَهُمَا مِنَ الشَّرِّ شَيْءٌ؛ الشِّرْكُ بِاللَّهِ وَالضَّرُّ لِعِبَادِ اللَّهِ^۷

دو خوی و دو صفتند که بالاتر از آن دو از خوبی چیزی نیست ایمان بخداوند، و سود رساندن به بندگان خدا، و دو صفت و خویند که بالاتر از آنها از شر و بدی چیزی نیست شرک ورزیدن به خداوند، و ضرورزیان رساندن به بندگان خدا وَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: الْخُلُقُ الْحَسَنُ يُمِيتُ الْخَطِيئَةَ كَمَا تَمِيتُ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ^۸ یعنی خلق و خوی نیکو گناه را محو و نابود می کند همچنانکه خورشید یخ را آب می کند.

من ندیدم در جهان جستجو هیچ اهلیت به از خلق نکو

۶- کافی ۹۹/۲ با این عبارات ان اکمل المؤمنین ایماناً احسنهم خلقاً

بخت جوان دارد آنکه با توفیرین است پیر نگردد که در بهشت برین است
و البته علم اخلاقی که بحث از آن می شود این است که اخلاقی
حسنة تحصیل شود که پسندیده نزد عقل و متّصف بحسن عقلی باشد، پس
انسان اولاً باید التفات بقاعدهء حسن و قبح عقلی داشته باشد تا در صدد
تحسین اخلاق و تعدیل افعال خود برآید، و بواسطهء کمال انسانیت مقام
ارجمندی را حائز شود و توجّه داشته باشد که غرض از این علم تعدیل و
میانه روی در هر خلقی است تا در مقام عمل از حدّ وسط تجاوز ننماید که
صراط مستقیم همین است و خداوند متعال به حضرت خاتم (ص) فرمود:
إِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ، وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ^۹ و آنچه از هر
چیز لازم تر است استقامت و پایداری در راه حقّ است چنانچه خداوند
می فرماید: وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَهُمْ مَاءً غَدَقًا^{۱۰} که مراد
از طریقه، طریقهء ارشادیه عقلیه است، و حضرت خاتم النبیین (ص) فرمود
لَقَدْ شَيْبَتْنِي سُورَةُ هُودٍ لِمَكَانِ هَذِهِ الْآيَةِ^{۱۱} و مراد از آیه شریفه آن است که
خداوند در سوره هود فرمود: فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا^{۱۲}
یعنی در طریقهء دین حقّ که به آن امر و هدایت شدی ثابت و برقرار
باش.

و از بیاناتی که ذکر نمودیم معلوم شد که آدمیت به دارا بودن
خوی های پسندیده ای است که مراتبی دارد، چنانچه هر آنکس همهء آنها
را دارا بود انسان کامل است، و هریک از این خوی ها معلول علمی است
مثل علم بمحبوبی، و آن علم علّت حالتی است که محبّت و علاقه قلب

۹- سوره قلم آیه ۴ و سوره شوری آیه ۵۲

۱۰- سوره جن آیه ۱۶

۱۱- به تفسیر صافی ج ۱ ص ۸۱۵ مراجعه شود.

۱۲- سوره هود آیه ۱۱۲

بآن محبوب است، و آن محبت موجب عملی است که سعی به جانب آن محبوب و وصل او باشد.

و خوی های نیکو عبارتند از قبیل قدرشناسی و قدردانی (که بر حسب مراتب احسان و کمک و اظهار محبت دارای مراتبی می باشند) و حیا و وفاء و گذشت و سخاوت و جوانمردی و تواضع و فروتنی و راستگوئی و حسن نیت و رحم بر زیر دستان و محبت و عاطفه و خود بین و مغرور نبودن و ظالم نبودن و کینه نداشتن و حسد و طمع نداشتن و از حدّ خود تجاوز نکردن و رعایت حقوق از حقّ حضرت خالق و حقّ پدر و مادر و حقّ معلّم بجهت تعلیم . و حقّ خداوند بالاترین حقوق است که احسان بدادن ذات فرمود، و ذات نابود ما را به فیض وجود موجود کرد که قدرت بر دارائی تمام خوی های پسندیده هم متوقف برآن است، و نعمت صحت و سلامتی تمام اعضاء و حفظ از آفات و شرور و رزق و مسکن مناسب به ما انعام فرمود پس بحکم عقل، انسان باید اولّ خدای خود را بشناسد که گمراه نشود، این است که در قرآن فرموده: **فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**^{۱۳} یعنی به علم برهانی قطعی خداوند را بشناس تا مردمان بی عقل یا آنانکه به صورت انسان و در واقع و حقیقت شیاطین باشند ترا فریب ندهند و گمراه نشوی.

چون بسی ابلیس آدم روی هست پس بهر دستی نشاید داد دست
آنچه تو گنجش توهم می کنی زین توهم گنج را گم می کنی
و نتیجه کلام این است که اگر آدمی بواسطه دارا بودن خوی —
های پسندیده انسان کامل شد البته با صنوف ملائکه هم سنخ می شود و با
ایشان محشور خواهد شد، و همیشه انتظار ورود نور علم به حقایق و انوار
ملکوتی را دارد از جهت صفاء نفس و توجه تامّی که به عالم الهیت پیدا

کرده، و عرفان به خداوند که به قدر امکان برای او میسر گردیده، و به حقیقت شهود مقام عالی عبودیت نموده، و لسان حالش این است: لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَلَا مَوْتًا وَلَا حَيَاتًا وَلَا نُشُورًا^{۱۴} نه خود را تنها، بلکه عالم را مشمول وجود و هستی موقتی ظلّی می بیند، و هیچگاه اطمینانی به بقاء حیات خود ندارد، چنانچه امیرمؤمنان علیه السلام در وصف این اشخاص فرموده: كَانَهُمْ رَكَبٌ وَقِفُونَ مُنْتَظِرُونَ لِلْأَمْرِ بِالرَّحِيلِ^{۱۵} و فرمود: لَوْلَا الْأَجَلُ الَّذِي كُتِبَ عَلَيْهِمْ لَمْ تَسْتَقِرَّ أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْسَادِهِمْ طَرْفَةَ عَيْنٍ شَوْقًا إِلَى الثَّوَابِ وَ خَوْفًا مِنَ الْعِقَابِ^{۱۶}

و عارف حکیم بلخی (بوعلی سینا) گوید: (وَ كَانَهُمْ فِي جَلَابِيبٍ مِنْ أَبْدَانِهِمْ قَدْ نَضَوْهَا وَ تَجَرَّدُوا عَنْهَا إِلَى عَالَمِ الْقُدُسِ)^{۱۷}
هرگز وجود حاضرو غایب شنیده ای من در میان جمع و دلم جای دیگرست
این چنین شخص، آدمی است ناسوتی و ملکوتی و ربّانی و جامع
بین الّکونین.

از این پاکیزه تر نبود بیانی	جهان انسان شد و انسان جهانی
وَ فِیکَ انْطَوَى الْعَالَمُ الْأَكْبَرُ ^{۱۸}	أَتَزَعُمُ أَنَّكَ جِرْمٌ صَغِيرٌ

-۱۴

-۱۵

-۱۶- نهج البلاغه خطبه همام ۱۷- شرح الاشارات ۳/۳۶۳

-۱۸- آیا همچو گمان می بری که تو جسم کوچکی هستی و حال اینکه در تو پیچیده شده و جهان بزرگی.

درمانت در خود تو می باشد و تو نمیدانی

و دردت هم از خودت هست و نمی بینی

و توئی کتاب ظاهر کننده آنچنانیکه

بکلمات آن ظاهر می شود پوشیده ها

دَوَائِكَ فَيْكَ وَ مَا تَشْعُرُ وَ دَائِكَ مِنْكَ وَ لَا تَبْصُرُ
وَ أَنْتَ الْكِتَابُ الْمُبِينُ الَّذِي بِأَحْرَفِهِ يَظْهَرُ الْمَضْمُونُ^{۱۸}

پس آنچه اهمّ از هر مهمّی است معرفت اصول دین است ، و اهمّ از آن اصول شناسائی ذات مقدّس خداوند و توحید و یگانگی اوست که بر حسب حکم عقل ، انسان باید آن اصول را به طور علم یقینی و اعتقاد قطعی برهانی بداند .

اصل اول خداشناسی است . یعنی بداند که خداوند ذات یگانه‌ای است واجب الوجود بالذات و للذات ، که خالق و پدید کنندهء تمام موجودات بالعرض و منزّه از حدّ و ماهیّت است^{۱۹}

و بیان مطلب این است که مدرّکات انسان (یعنی آنچه تصوّر می‌کند) نسبت به وجود خارجی از یکی از سه قسم خارج نباشد واجب الوجود بالذات ، و ممتنع الوجود بالذات و ممکن الوجود بالذات .

چنانچه حقیقتی ، وجود عین ذاتش باشد عدم و نیستیش محال است ، پس واجب الوجود است چون اجتماع وجود و عدم ، اجتماع نقیضین و انقلاب تمام ذاتست و هردو ممتنع است .

و اگر عدم و نیستی عین ذاتش باشد ، وجودش محال و ممتنع – الوجود است ، چون اجتماع نقیضین و انقلاب تمام ذات باشد و هر دو محال است ، زیرا انقلاب دو طور تصور می‌شود انقلاب صورت به صورت

۱۹- چنانچه امیرمومنان (ع) فرمود: مَبْعَدُ عَنْهُ الْحُدُودُ ، مَنْفَى عَنْهُ الْاِقْطَارُ فَمَنْ زَعَمَ أَنَّ إِلَهَ الْخَلْقِ مَحْدُودٌ فَقَدْ جَهِلَ الْخَالِقَ الْمَعْبُودَ (یعنی دوراست از ذات مقدّس خداوند حدّ داشتن ، و منزّه است ذات مقدّسش از ابعاد جسمانیّت ، پس هر که گمان برد اینکه پرودگار مخلوقات دارای حدّیست به تحقیق عارف و شناسا به مقام آفریدگار پرستش شده نگردیده

جمله سوم در توحید صدوق ص ۷۹

دیگر، و این قسم در خارج واقع و محقق است مثل انقلاب نطفه به مضغه، صورت نطفه برود و صورت مضغه در همان ماده نطفه موجود شود، و اما انقلاب تمام ذاتی به تمام ذات دیگر پس این محال است، برای اینکه اگر تمام ذات اول معدوم شود و تمام ذات دیگری موجود شود این قسم اعدام اول و ایجاد ثانی است نه انقلاب، و اگر از ذات اول جزئی باقی و آن جزء بجزء دیگری ضمیمه شود پس این ترکیب است نه انقلاب چیزی بچیز دیگر. و یا ذاتش غیر وجود و عدم است و قابل هریک از وجود بالعرض و عدم بالعرض است اگر علت وجودش فراهم شود موجود بالعرض و قابل عدم است و اگر فراهم نشود معدوم بالعرض و قابل وجود بالعرض است و او ممکن الوجود است که در اصطلاح به او ماهیت گویند. و ماهیت یا بسیط است مثل عناصر اربعه (آب و آتش و خاک و هوا) و یا مرکب است مانند معادن و نباتات و حیوان و انسان. و چون واجب الوجود بالذات، حقیقتی است که ذاتش عین وجود است، پس در موجود بودن تابع وجود دیگر نیست، و همه موجودات تابع او و مخلوق او هستند، و للذات هم هست پس وجود او علت و سببی ندارد، و حکما وجوب بالذات را ضرورت ذاتیه نامند، وجوب للذات را - ضرورت ازلیه.

توضیح مقام موقوف بر ذکر دو مقدمه است:

اول؛ در عرف که نور محسوس را مثل اقسام نورها نور می گویند برای آن است که خود آن نور ظاهر و روشن است برای چشمها، و چیزهای دیگر را از قبیل نقشها و رنگها و صفحات اجسام ظاهر می سازد، و چون تأمل کنیم می یابیم که ظهور خود نور برای چشم، به وجود آن نور است که اگر موجود نباشد ظهور ندارد، پس کلیه انوار محسوسه ظهورشان به عرض وجود است، و نور بالذات وجود آن انوار است که خودش بذاته ظهور دارد، چنانچه تمام ظهورات جمیع مدرکات ما به وجود است، صداها برای

گوشها ظاهر و طعمها برای قوه ذائقه، و همچنین است در سایر مدرکات، پس ظهور بالذات برای وجود است و برای غیر وجود به عَرَض و به تَبَع وجود است، منتهی چنانچه گفتیم مشتری نور چشم است و مشتری صدا گوش است، تمام عالم اگر پراز نور باشد آنکه چشم ندارد برای او ظهور ندارد.

محرم این هوش جز بی هوش نیست مرزبان را مشتری جز گوش نیست
پس یافتیم که ظهور دو قسم است: ظهور بالذات که برای نفس وجود است، و ظهور بالعَرَض برای چیزهای دیگر که ظهورشان به عَرَض وجود است.

مقدمه دوم: ظهور بالذات نیز دو قسم است: ظهور بالذات للغير و ظهور بالذات للذات. اول مثل چراغی که پس از آنکه روشن شد در روشنائی و ظهورش محتاج به چراغ دیگر نیست که آنرا روشن نماید، و مانند همه وجودات که در ظاهر بودن خود محتاج به وجود دیگری نباشند.
دوم مثل چراغی است که فرض نمائیم بخودی خود روشن باشد و در روشن بودنش هم محتاج به غیر نباشد، و مانند ذات مقدس خداوند که با آنکه ظهورش بالذات است للذات هم هست چون وجود محض است و در اصل ظاهر شدنش نیز محتاج به غیر نیست.

پس از بیان این دو مقدمه گوئیم که چون کلیه وجودات ممکنه ذوات الماهیات که مناط ظهور تمام انوار محسوسه اند صرف وجود نیستند و در وجودشان محتاج بغیر هستند، پس وجودشان بالعَرَض و بالغير است، و هر بالعَرَضی باید منتهی بما بالذات شود پس کلیه وجودات عَرَضی و تَبَعی باید منتهی بموجود بالذات و للذاتی شوند که آن ذات مقدس خداوند است والا تسلسل آید و تسلسل باطل و غلط است، و در اثبات بطلانش محتاج به تمسک ببرهان تُرسی و برهان فارابی و برهان وسط و طرف نیستیم، چون لازمه تسلسل در مقام (یعنی وجود امری بالعَرَض در

افراد غیرمتناهی که علّت و سببش نه آن افراد باشند و نه خارج از آن افراد) وجود ممکن الوجودی است بی علّت، و چنین امری بالضروره محال است
 لطیفه: شیخ شبستری گوید

حکیم فلسفی چون هست حیران	نمی بیند ز آشیا غیر امکان
زامکان می کند اثبات واجب	از آن حیران شده در ذات واجب
چه عقلش کرد در هستی توغل	فرو پیچید پایش در تسلسل
گهی از دور دارد سیر معکوس	گهی اندر تسلسل گشته محبوس
ندارد واجب از ممکن نمونه	چگونه دانیش آخر چگونه

و اما اثبات توحید پس آن از چند طریق است:

طریق اول: چون ذات مقدس واجب الوجود، حیات محض و وجود خالص و صرف نور است، و هر حقیقتی که خالص از غیر خود باشد واحد است و تعدّد ندارد، پس وجود خداوند نیز واحد است و تعدّد و نظیر ندارد.

بیان: دلیل بر خالص بودن حقیقت وجود این است که هریک از ماهیات که غیر حقیقت وجودند و به وجود موجود می شوند در طول وجود و مؤخر از وجودند، و گرچه هریک از آنها را با قطع نظر از عوارض و ضمائ که فرض نمائیم وحدت ماهوی دارند، لیکن وحدت وجودی ندارند، مانند ماهیت آب که وقتی آنرا با قطع نظر از عوارض و غیره فرض کنیم اگر چه ماهیت واحده است ولی وحدت وجودی ندارد و قابل اشاره نیست، از این جهت که نسبت بیکدیگر در عرض و همدوش هم باشند یعنی نسبت علّیت و معلولیت وجودی بیکدیگر ندارند، پس ممکن است با غیر خود از عوارض و ضمائ مانند زمان و مکان و غیره مخلوط شوند و به سبب مخلوط شدن تعدّد گردند، مانند آب شور و شیرین، لیکن حقیقت وجود چون سبب و علّت تمام ماهیات است مقدّم بر کل و چیزی در عرض او نیست که مخلوط با آن شود، پس همیشه خالص و فَرْد است و به وحدت ذاتی خود باقی

است .

تذکره : و اما وجودی که با ماهیات است وجودِ ظَلَّی و فیض مقدّسی است که از باریتعالی بر همه ماهیات فائز گردیده ، و مراد از کلمه " کن " که در آیه مبارکه " إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ " ۲۰ مذکور است همین وجودِ ظَلَّی است که حقّ تعالی به ماهیات عطا فرموده ، و حضرت امیرمؤمنان علیه السلام در تفسیر آیه مذکوره چنین بیان فرموده :
لَيْسَ بِصَوْتٍ يُقْرَعُ وَلَا بِنِدَاءٍ يُسْمَعُ ، وَإِنَّمَا كَلَامُهُ سُبْحَانَهُ فَعَلُ مِنْهُ أَنْشَاءٌ وَمِثْلُهُ لَمْ يَكُنْ قَبْلَ ذَلِكَ كَائِنًا وَلَوْ كَانَ (قَدِيمًا) لَكَانَ إِلَهًا ثَانِيًا ۲۱

و در آیات شریفه قرآنی از نفوس و وجودات ، تعبیر بکلمات بسیار است مانند وَكَلِمَتُهُ الْقِيَامُ إِلَى مَرْيَمَ - بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ - إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ۲۲

طریق دوم : شخصیت هر شخصی به قابل بودن برای اشاره است و قابل بودن اشاره بدارا بودن وجود است ، پس مناط شخصیت وجود است پس اگر حقیقت و ذاتی ، وجود عین ذاتش باشد شخصیت نیز عین ذاتش خواهد بود ، و چون حقیقت وجود (ذات باریتعالی) وجود عین ذاتش هست پس شخصیت هم عین ذاتش باشد .

طریق سوم - حقیقت وجود که ذاتش عین وجود است اقتضاء کثرتش محال است زیرا اگر مقتضی کثرت بذاته بود واحدش هم موجود نمی شد ، و چون اقتضاء کثرتش محال است پس بذاتش اقتضاء وحدت دارد تعقیب ؛ و اما حقیقتی که غیر وجود است که در اصطلاح از او تعبیر به ماهیت می شود چون در حدّ ذات خود لا بشرط از وحدت و کثرت

۲۰- سوره یس آیه ۸۲

۲۱- نهج البلاغه خطبه ۱۸۱ با مختصر تفاوت

۲۲- سوره نساء آیه ۱۷۱ و سوره آل عمران آیه ۴۵ و سوره فاطر آیه ۱

است با آنکه وحدت ماهوی دارد - یعنی یک ماهیت است - وحدت عددی و خارجی آن به عرض وحدت وجود، و تعددش به عرض تعدد وجود است، پس به برهان قطعی و دلیل یقینی، واجب الوجود شخص واحد یگانه است و در قرآن مجید است شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ^{۲۳} که چون ذات مقدّسش محض حقیقت وجود است شهادت به یگانگی خود می دهد، و اهل معرفت نیز به برهان قطعی به وحدانیت او شهادت می دهند.

تبصره: منقول از مشائین است که اختلاف هر حقیقتی با حقیقت دیگری از سه قسم است "یا به تمام ذات هریک با دیگری است، مثل اختلاف جوهر با عرض، یا باختلاف بعض ذات هریک با دیگری است، مانند اختلاف انسان با حیوان ناهق، که اختلافشان به فصل هریک است که ناطق و ناهق باشد، یا به عوارض هریک با عوارض دیگری است، مثل اختلاف انسان رومی با انسان زنگی.

اما اشراقیین به طوریکه از ایشان نقل شده قسم چهارمی را نیز قائلند، به این بیان که ممکن است که مابه الاختلاف هریک از دو حقیقت با یکدیگر از سنخ مابه الاشتراک باشد، مثل اختلاف نور ضعیف با قوی که با آنکه در سنخ نوریت باهم مشترکند لیکن در شدّت و ضعف نوریت باهم اختلاف دارند، چنانچه محقق سبزواری گوید

بِالنَّقْصِ وَالْكَمَالِ فِي الْمَاهِيَةِ يَجُوزُ أَيْضًا عِنْدَ الْأَشْرَاقِيَّةِ

پس بنابر قول اشراقیین و عدم انحصار امتیاز در یکی از سه قسم ممکن است فرض دو حقیقت وجود نمود که آن دو در سنخ وجود باهم مشترک باشند و در شدّت و ضعف وجود باهم اختلاف داشته باشند، مثل اختلاف دو نور چراغ قوی و ضعیف از انوار محسوسه، و بنابر این قول،

توحید باری تعالی ثابت نخواهد شد.

جواب این است که (الذاتِ لَا يَخْتَلِفُ^{۲۴} وَلَا يَتَخَلَّفُ^{۲۵} إِلَّا لَزِمَ
الِاسْتِغْنَاءُ عَنِ الذَّاتِ وَهُوَ مُحَالٌ) حقیقت وجود اگر در ذات خود اقتضاء
شدّت دارد ضعیف نمی شود، و اگر اقتضاء ضعف داشته باشد قوی نمی شود
و اما اختلاف انوار محسوسه پس آن به واسطه اختلاف در ماده یا محلّ یا
امور دیگر است، پس حقیقت وجود در ذات خود واحد است و مقتضای آن
هم واحد است.

حقیقت واحد است و وحدت وی بود مرد محقق را محقق
و حقیقت وجود در کمال قوّت، فوق مالایتناهی است بمالایتناهی
عدةٌ و مدّتاً و شدّاً^{۲۶} قال تعالی: (وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً؟ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ
اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً)^{۲۷}

و اما کلام در علم باری تعالی، پوشیده نماند اینکه از علم
باری تعالی و قدرت و حیات و غیر آن تعبیر به صفات می شود، مراد معنای
عرفی که از لفظ صفت استفاده می شود، یعنی امری که خارج و زائد بر ذات
موصوف و مکمل آن باشد نیست، مانند توصیف نمودن زید به صفت علم
در جمله (زید عالم) که البته زید موصوف غیر از علمی است که صفت او
و خارج از ذات اوست، زیرا این معنای عرفی مستلزم ترکیب است و ترکیب

۲۴- به تبدیل شدن فصلی دیگر مانند تبدیل شدن ناطق در انسان بناهق
۲۵- باینکه نوعی بدون فصل باشد، مانند فرض نمودن انسان بدون فصل
مقوم که ناطق باشد.

۲۶- چون مجموع آنچه را خداوند خلق فرموده و می فرماید از حیث قوّت
و شدّت و مدّت غیر متناهی هستند و واجب تعالی افاضه کننده وجود بر تمام
آنها بوده و می باشد، پس فوق مالایتناهی خواهد بود.

۲۷- سوره فصلت آیه ۱۵

در ذات مقدس ممتنع است، چنانچه در قرآن مجید است: ^{۲۸} سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ یعنی منزّه است پروردگار تو که خداوند عزت است از آنچه مردمان نادان ذات مقدس او را توصیف می کنند. و حضرت امیرمؤمنان علیه السلام فرموده: وَ كَمَالُ تَوْحِيدِهِ الْإِخْلَاصُ لَهُ، وَ كَمَالُ الْإِخْلَاصِ لَهُ نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ، لِشَهَادَةِ كُلِّ صِفَةٍ أَنَّهَا غَيْرُ الْمُوصُوفِ، وَ شَهَادَةُ كُلِّ مُوصُوفٍ أَنَّهُ غَيْرُ الصِّفَةِ ^{۲۹} بلکه مراد از آن صفات، کمالاتی است که عین ذات مقدس پروردگار است.

تبصره - صفات کمالیه ای که نسبت به ذات مقدس داده می شود اگرچه در مقام تحقیق تمام آنها بامر وجودی راجع خواهد شد، لیکن بر حسب تعبیر، بعضی حقیقیه محضه غیراضافیه است مانند: حیات و وجوب وجود، و بعضی حقیقیه ذات اضافه است مانند: علم و قدرت که اضافه نسبت به معلوم و مقدور هم دارد، و بعضی اضافیه محضه است مانند: رازقیت و خالقیت.

و اهل معرفت که بحث در صفات حقیقه ذات اضافه می نمایند مثل علم و قدرت، نه از جهت حقیقیه بودن آن صفات که راجع به ذات مقدس خداوند و عین ذات اوست باشد، بلکه از جهت اضافه و نسبتی که علم به معلوم و قدرت به مقدور دارد می باشد، مثلاً در علم قبل از ایجاد بحث می شود که با آنکه موجودات قبل از ایجاد وجود خارجی ندارند آیا می توان نحو ثبوتی ولو ظَلَمَیَّ برای آنها فرض نمود یا راهی برای اثبات آن نیست قال عزوجل: وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا وَ عَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ^{۳۰} و روایتی هست که مناسب با مقام است اگرچه مستندش را در نظر

۲۸- سوره صافات آیه ۱۸۰

۲۹- نهج البلاغه خطبه اول

۳۰- سوره طه آیه ۱۱۱

ندارم و آن چنین است که **خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فِي ظُلْمَةٍ ثُمَّ رَشَّ عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ ثُمَّ غَيَّبَهُمْ فِي عِلْمِهِ** ^{۳۱} و ممکن است مراد از عبارت مذکوره در روایت عالم ذر باشد، و در قرآن مجید در سوره اعراف فرموده (**وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ** ، **قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا** ^{۳۲} و در سوره جن فرموده **عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَانَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا** ، **لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا** " ^{۳۳} **وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ** ، **وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** علم بمعنی دانستن و از صفات اضافیه است که نسبت به معلوم دارد، مانند نسبت قدرت بمقدور، و دانستن چیزی عبارت از حضور آن چیز و معلوم است نزد قوه مدرکه، خیال باشد یا عقل، و حضور نزد قوه مدرکه عبارت از وجود آن است، و چون وجود نور حقیقی است و سبب ظهور هر مدرکی برای قوه مدرکه است فرموده اند: (**أَلْعِلْمُ نُورٌ يَقْدِفُهُ اللَّهُ فِي قَلْبٍ مَنْ يَشَاءُ**) ^{۳۴} این است که انسان تا مطلبی را بچشم دل و قوه عقلانیه یا خیالیه نبیند علم به آن ندارد و هرگاه به آن عالم شدمی گوید مطلب بر من روشن شد، زیرا آن مطلب به وجودش نزد قوه مدرکه ظاهر شده.

و معلومات دو قسم اند:

۱- ماهیات، که به وجود ذهنی ظاهر می شوند، یعنی به مقابله

۳۱-

۳۲- آیه ۱۷۲

۳۳- آیات ۲۵-۲۷

۳۴- منیه المرید شهید ثانی ۵۰ با این عبارت انما هو نور یقع فی قلب من یرید الله ان یهدیه

و معاینهٔ موجودات خارجی، نفس اعداد می شود، پس وجود صور آن ماهیات در قوای او منعکس می شود و وجود ذهنی حاصل می شود. و بمرآت وجود ذهنی، وجود خارجی آن ماهیات مشهود می گردد.

۲- وجودات، که باعیانها در خارج موجود می شوند و ظهور می یابند و مشهود ذات مقدس خداوند می باشند.

و علم خداوند دو قسم است: علم مع الایجاد، و علم قبل از ایجاد.

علم مع الایجاد عبارت است از علم خداوند به تمام وجودات و موجودات، به علم شهودی حضوری و اشرافی، که هرچه را ایجاد فرموده نفس وجود آن موجود بذاته برای خداوند حاضر است، و ذات مقدسش آن موجود را بذاته شهود فرماید نه بصورتش - همچنانکه انسان هر کلامی را ایجاد نماید، ذات آن کلام مشهود اوست - قال عزوجل وَ مَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَ مَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَ لَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ، وَ مَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لَا فِي السَّمَاءِ وَ لَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَ لَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ^{۳۵} و نیز خداوند متعال بموسی و هارون علیهما السلام موقعی که مأمور شدند نزد فرعون بروند فرمود: اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ، فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ، قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ، قَالَ لَا تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَ أَرَىٰ^{۳۶} عرض کردند پروردگارا ما از فرعون می ترسیم که بر ما تعدی و سرکشی کند، خداوند فرمود نترسید من با شمایم می شنوم و می بینم.

تبصره - مخفی نماند که انسان هم هرچه را می بیند و می شنود بذاتش می بیند و می شنود، چشم و گوش بمثابهٔ عینک و سمعک باشند که

۳۵- سوره یونس آیه ۶۱

۳۶- سوره طه آیات ۴۲-۴۵

آلت رساندن محسوس بحسّ سمع یا بصر بذات انسان است، می گوید من شنیدم و من دیدم، و می داند که خودش دیده و شنیده، ولیکن فرقی که بین دیدن و شنیدن خداوند و انسان است این است که انسان اول صورت هر چیزی در خیالش موجود می شود و بعد به مرآتیت آن صورت موجود خارجی را می بیند، ولی خداوند چون منزّه از خیال است بدون واسطه خیال، ذات آن موجود را شهود فرماید.

و اما علم خداوند قبل از ایجاد، پس بعضی گفته اند که چون خداوند علم تفصیلی به اشیاء دارد و آن اشیاء معدومند پس علم باری تعالی قبل از ایجاد بصور آن اشیاء است.

اشکال شده که لازمه این قول، ارتسام صور اشیاء است در ذات مقدّس خداوند، و لازمه ارتسام، حلول آن صور است در ذات خداوند و لازمه حلول، مادّیت و هیولا داشتن خداوند است، و چون خداوند عزّوجلّ منزّه از مادّه است و دارای فاعلیت و فعّالیت صرف است - و در روایت است: لَا يُقَالُ لَهُ أَكْثَرُ مِنْ فِعْلٍ وَصُنْعٍ^{۳۷} پس قول به ارتسام صورت باطل است.

جواب از این اشکال چنین داده شده که اشخاصی که در علم قبل از ایجاد به صورت قائلند، قیام صور را بذات مقدّس خداوند قیام صدوری دانند نه حلولی، و ملاصدرای شیرازی بر قول به قیام صدوری هم اشکال نموده که هرچه از واجب تعالی صادر می شود وجودات عینیّه است، و خداوند منزّه از خیال و صور عقلیه یا خیالیه است.

و بعضی در علم خداوند قبل از ایجاد قائل به علم اجمالی شدند و این قول نیز باطل است، زیرا برحسب صریح بسیاری از آیات

قرآن کریم ۳۸ و همچنین تأمل در آیات آفاقیه و آنفسیه و خلقت موجودات جهان آفرینش، که بیان آن مذکور خواهد شد، ذات مقدّس خداوند قبل از ایجاد اشیاء به هریک از مصنوعات و مخلوقات خود تفصیلاً عالم است. پس قول حقّ این است که علم حقّ تعالی بآشیاء قبل از ایجاد تفصیلی است، به این بیان: شبهه نیست که خداوند خالق و آفریننده تمام موجودات ممکنه مستقله جهان هستی از جمادات و معادن و نباتات و حیوانات و انسان و غیر آنها از قبیل جنیان و ملائکه است، و چنانچه شخص خردمند منصفی تأمل در خلقت هریک از افراد موجودات به خصوص انسان نماید، دریابد که هر جزئی از اجزاء آن مخلوقات مشتمل بر حکم و مصالح و دقائق بسیار است که عَقْلاً در آن متحیر باشند، و اگر کسی بخواهد بآن حکم و دقائق اطلاع پیدا کند باید مراجعه به علم تشریح و کتابهای دیگری که در خصوصیات و منافع و آثار بعضی از موجودات نوشته شده نماید تا بقسمتی از آن مستحضر گردد.

و شبهه نیست که این خلقتها از روی علم تامّ سابق خداوند به این دقائق بوده که در این مخلوقات مشهود است، و در قرآن مجید است

۳۸- مانند آیه مبارکه و اذ قال ربّک للملائکة انّی جاعل فی الارض خلیفة قالوا اتجعل فیها من یفسد فیها و یسفک الدماء و نحن نسبح بحمّـدک و نقدّس لک قال انّی اعلم ما لاتعلمون (سوره بقره آیه ۲۰) و آیه کریمه و ما یعزّب عن ربّک من مثقال ذرّة فی الارض و الافی السماء (سوره یونس آیه ۶۱) و آیه شریفه و لو ردّوا لعادوا لما نهوا عنه (سوره انعام آیه ۲۸) . و غیر اینها از آیات وارده در احوال برزخ و اعراف و معاد و حالات اهل بهشت و دوزخ و گفتار آنها که تمام آنها صریح در علم تفصیلی خداوند قبل از ایجاد است.

که فرموده: **أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ** ۳۹

و بعد از این که علم خداوند به مخلوقات قبل از وجودشان بالضروره بوده، دیگر فرقی بین زمان قلیل و کثیر نیست، زمان محدود باشد یا غیر محدود، چون علم واجب تعالی قابل تغییر و تبدیل نیست، و در تمام آنات به هر مخلوقی عالم و به هر تغییر و تبدیلی که در هر یک از افراد مخلوق حادث می شود **أَزَلًا** عالم است، و تمام اطوار مخلوقات باراده و قدرت اوست **وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ**

و اما تمثیل بعضی علم تفصیلی را به هسته که باغبان بکارد و عالم است که بعد از ماندن آن هسته مدتی در زیر خاک، برگها و شاخه ها و شکوفه ها از آن هسته به ظهور می رسد بی ربط به مقام است، برای آنکه هسته دارای مادّیت و قابلیّت است که با **إِعْدَادِ** معدّات از قبیل آب و خاک و هوا و چیزهای دیگر استعدادش کامل می شود برای افاضه خداوند برگ و شاخ و میوه را که از آن هسته برویاند، و مقام کلام ما مقام فعلیّت و علم فعلی به موجوداتی است که خداوند ایجاد می فرماید، و سزاوار صاحب این قول است که مثال به هسته زده بگوید:

ای برون از وهم و قال و قیل من
خاک بر فرق من و تمثیل من
پس بهترین بیانات در علم تفصیلی خداوند قبل از ایجاد همان
است که ذکر نمودیم.

و اما تمثیل مقام، به فکری که در موقع اقدام به اعمال و افعال از انسان صادر می شود، چنانچه گفته شده **(مَثَلُ صُدُورِ الْعَالَمِ عَنِ الْبَارِي مَثَلُ صُدُورِ الْأَفْكَارِ مِنْ ذَوِي الرُّوْيَةِ)** پس توهم نشود که این مثال، انکار علم تفصیلی خداوند قبل از ایجاد است، بلکه مقصود این است که مثل خداوند ایجاد عالم را، مثل فکری است که انسانی در موقع انجام امر یا اموری

می نماید که آن فکر البته محتاج به فکر دیگری نیست تا تسلسل در افکار لازم آید، بلکه انشاء فکر می نماید بدون احتیاج داشتن به فکری دیگر، و خداوند هم ایجاد عالم را از روی علم و قدرت ذاتیه خودش که ازلی است فرموده بدون احتیاج به علم سابق بر علم ذاتیش.

وبالجمله ثبوت علم تفصیلی خداوند باشیاء قبل از ایجاد، بیانی که ذکر شد محلّ شبهه نیست، لیکن کلام در چگونگی وجود معلومات است - والعلم عندالله - چنانچه در روایت است: **وَالْعِلْمُ ذَاتُهُوْ لَامَعْلُومٌ، وَالْقُدْرَةُ ذَاتُهُوْ لَا مَقْدُورٌ** ۴۰

و اما بنابر قواعد فلسفیه و موازین مقررّه در حکمت کلیه، مانند: **الضَّرُورَةُ قَضَتْ بِبُطْلَانِ الطَّفَرَةِ وَالتَّدَاخُلِ. وَ مَا صَحَّ عَلَى الْفَرْدِ صَحَّ عَلَى الطَّبِيعَةِ** وقاعده امکان اشرف، تقسیم علم باجمالی و تفصیلی، و قبل از ایجاد و مع الایجاد (در علم باری تعالی بموجودات) موقعیتی ندارد، زیرا هریک از افراد مخلوقات که در این عالم موجود شده و می شوند تنزل کلیاتی باشند که آن کلیات با وجود سعی و احاطی در وعاء خزائن مناسب خود موجودند، قال عزوجل: **وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ** ۴۱ پس تمام آن کلیات و جزئیات منزله از آن کلیات مشهود ذات مقدس پروردگار باشند، نظیر جوابی که شخص عالم تحریر بر حسب ملکه بسیطه اجتهادیه و استنباط از قواعد و اصول کلیه در پاسخ مسئله می دهد.

و البته برای خزائن مراتبی است که هر مرتبه، دون مرتبه دیگر است، مرتبه دون، تنزل از مقام فوق خود باشد، مثل انسان جبروتی و انسان ملکوتی و انسان ناسوتی، چنانچه در احادیث ماثوره است: **إِنَّ فِي**

۴۰- توحید صدوق ۱۳۹

۴۱- سوره حجر آیه ۲۱

الْعَرْشِ تِمَثَالٌ جَمِيعٌ مَا خَلَقَ اللَّهُ ۴۲ و نیز وارد است: إِنَّ حَمَلَةَ الْعَرْشِ أَحَدَهُمْ عَلَى صُورَةِ ابْنِ آدَمَ يَسْتَرْزِقُ اللَّهُ لَوْلَدِ آدَمَ ۴۳ میرفندرسکی گوید؛ آسمان با اخترانِ نغز، خوش زیباستی صورتی درزیر دارد آنچه در بالاستی صورت زیرین اگر باندربان معرفست بالا رود با جفت خود یکتاستی و توهم نشود که هر مرتبه فوقی نسبت به مرتبه سافل خود واسطه در فیض است، چنانچه بعضی اشخاص که کامل در علم نبوده اند چنین تخیل کرده اند، یعنی هر مرتبه سافلی مستفیض از مرتبه فوق خود و مفیض نسبت به مرتبه تالی و سافل خود است، که این وجه بر حسب نص آیه شریفه: وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَ نَعْلَمُ مَا تُوَسُّوهُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ۴۴ و آیه مبارکه: وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ۴۵ و آیه مبارکه: قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۴۶ و غیر ذلک من الآیات باطل است و مخالف با توحید صحیح است، بلکه چنانچه آخوند ملاصدرای شیرازی هم در کتاب اسفار تصریح نموده، هر مرتبه فوق مجرای فیض نسبت به مرتبه مادون خود است، و مفیض در تمام مراتب، ذات مقدس خداوند است، لیکن شرط نزول فیض بمرتبه سافله، عبور اوست از مرتبه عالیّه چنانچه درباره خلقت انسان فرموده: ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ۴۷ و بعد از تمام شدن مراتب ناسوتی فرموده: ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۴۸

۴۲- بخار ج. ۵۸ ص ۱-۱۴

۴۳- بخار ج. ۵۸ ص ۱-۱۴

۴۴- سوره ق آیه ۱۶

۴۵- سوره حدید آیه ۴

۴۶- سوره رعد آیه ۱۶

۴۷- سوره مومنون آیه ۱۲

۴۸- سوره مومنون (آیه ۱۲)

برای زیادتی توضیح می‌گوئیم که چون خداوند تدبیر بدن انسان را به نفس انسان و بدن های سایر حیوانات را به نفوس حیوانات واگذار نموده، پس چنانچه انسان در موقع انجام مطلبی تأمل نماید که چگونه امر تکوینی نفس از مرکز دماغ ساری است تا اذنی عضو از اعضاء به واسطه اعصاب حسّاسه و محرّکه. بطوری که همه اعصاب و اعضاء مؤتمر به امر نفس و مجرای فیض نفس باشند، دریابد که مفیض در تمام مراتب ذات نفس باشد.

اتَزَعَمُ اَنْكَ جِرْمٌ صَغِيرٌ ————— وَفِيكَ اَنْطَوَى الْعَالَمُ الْاَكْبَرُ

و چون این عالم صغیر مرآت و نمونه عالم کبیر است و فرمودند: وَلَقَدْ عَلِمَ اُولَوالِالبابِ ما هُنالكِ بما هِيْهنا حدس میزند که ترتیب در عالم کبیر چگونه باید باشد.

و در روایت است: (مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ)^{۴۹} و در روایت دیگر: اَعْرِفُكُمْ بِنَفْسِهِ اَعْرِفُكُمْ بِرَبِّهِ^{۵۰} و روایات دیگری که بعضی از آنها سبق ذکر یافت و بالجمله از روایات و بیانی که سابق کردیم به طور و ضوح معلوم می‌شود که مفیض در تمام مخلوقات ذات مقدس خداوند است و مراتب همه مجاری فیضند و وساطت در امر فیض در میان نیست، انسان هر امری را که برای جلب نفع یا دفع ضرر می‌خواهد اقدام به آن بکند اول تعقل می‌کند به مراتب و درجات عقلانیت از کلیات مترتبه تا به مقام خیال و مراتبش تنزل داده و بعد در مرتبه وجود خارجی و خصوص فرد معین تنزل می‌دهد و در همه این مراتب مفیض انسان است، انسان صور عقلیه را انشاء کرده بعد صور خیالیه را، بعد وجود خارجی را، نه آنکه انسان انشاء عقل می‌نماید و عقل انشاء خیال، انسان به مرتبه ذات مجردش انشاء خیال

نمی‌کند بلکه بعد از آنکه مراتب تعقل را سیر نمود انشاء خیال می‌نماید ،
 لیکن منشیء در تمام مراتب انسان است می‌گوید من تعقل کردم ، من خیال
 کردم ، من فلان چیز را گرفتم ، البته شرط تنزل در هر مرتبهء سافلسی ،
 مانند مقام خیال ، وجود آن امر است در مرتبهء عالی که تعقل باشد ، و
 همچنین است در عالم کبیر ، که مفیض در تمام مراتب ذات مقدس خداوند
 است ، منتها شرط نزول فیض در مرتبهء سافله ، ورود آن فیض است در
 مرتبهء عالیّه .

این مختصر رقیمه ای بود که برای
 طالبین هدایت ، و متخلّقین باخلاق نیکو
 سرشتان ، و جویندگان وسیله تفکر در دلائل توحید
 و قرب به ساحت کبریاء حضرت ربّ العزّه ، و دل‌بستگان
 بعالم معنی و حقیقت نگاشته شد ، تا ناظرین با معرفت و
 محبت ملاحظه نموده و بطلب مغفرت راقم را یاد فرمایند
 وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ اَوَّلًا وَاٰخِرًا

٤

رسالة:

ميزان القراءة

مؤلف این رساله را در سال ۱۳۷۰ هـ ق

نگاشته و تاکنون دوبار چاپ شده بود یکی چاپ

سنگی در ۲۴ صفحه و دیگری چاپ گراوری در ۲۰

صفحه به ضمیمه پرستشنامه در سال ۱۳۷۶ هـ ق ،

و این چاپ سوم از روی چاپ دوم^{که} کاملتر

است انجام شده است .

رساله میزان القرائه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب . والصلوة والسلام على
اشرف من اوتى الحكمة و فصل الخطاب محمد خاتم النبيين وآله الطيبين
الطاهرين و لعنة الله على اعدائهم اجمعين .

و بعد - چون یکی از واجبات در نماز قرائت قرآن است و لازم
است در قرائت طوری قرآن را بخوانند که معمول و متداول در لغت و زبان
عربی است چنانکه در سوره نحل وارد است: وَ هَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ^۱ و در سوره
یوسف: اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا^۲ و در سوره زخرف: اِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا^۳
و در سوره احقاف: وَ هَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانًا عَرَبِيًّا^۴ پس باید آنچه دخیل
در مادّه و هیئت کلمات قرآنیّه است بر حسب پیکره و اسلوب زبان عرب ،
در مقام قرائت رعایت شود .

اما آنچه دخل در مادّه کلمات دارد آن است که حروف رابطوری
آدا نمایند که هر حرفی از مخرج مختصّ بآن حرف ظاهر شود تا از حرف
دیگر ممتاز باشد ، یعنی همین قدر که به حسب عرف عرب صادق باشد که
نطق به آن حرف شده ، نه بکنجکاویهائی که غالباً منجرّ بوسواس شود ، و

۳- آیه ۳

۱- آیه ۱۰۳

۴- آیه ۱۲

۲- آیه ۲

در شرع مقدس امر باِعارض از آن شده، بلکه مؤدّی بسلب خشوع و توجّه قلب بمعبود یگانه می گردد، و توجّه قلب به ساحت کبریا معبود ذی العظمة والجلال عمدهء مطلوب از نمازگزار و شرط قبول نماز است.

و آنچه دخل در هیئت کلمات قرآنیّه دارد مراعات قواعد صرف و نحو است که بر طبق اسلوب عربی است و آنچه را در علم تجوید مقرر داشته اند و موجب سهولت آداء کلمه بر زبان شود و متعارف در سخن گفتن عربان فصیح باشد.

از قبیل مدّ لازم یعنی کشش دادن صوت در تکلم به واو ساکن ماقبل مضموم، و یاء ساکن ماقبل مکسور، و الف در صورتیکه بعد از هریک از این سه حرف همزه باشد (مثل سوء جاء جی) و یا سکون لازم چنانکه بعد از آنها مدغم و مدغم فیه باشد، و یا عارض مثل سکون حاصل از جهت وقف در مثل وَلَا الضَّالِّینَ که التقاء الف و لام ساکنین مثال سکون لازم، و یاء و نون ساکن مثال سکون عارض و کشیدن صوت باندازه ای باشد که اظهار دو حرف موقوف بر آن است و موجب آسانی و سبکی آداء کلمه بشود که حرکات بمنزله اَبْعَاض حروفند، انتقال از کسره به یا و از ضمه به واو ممدودتین موجب آداء آن دو و اظهار دو حرف ساکن شود، بخلاف مدّ دادن مثل قول و بیع بفتح قاف و باء.

و اندازهء لازم از مدّ بمقدار دو الف است نه بیشتر، یعنی آن قدر که صدق بر مدّ طبیعی یک الف نماید، بجهت اینکه عرب در مقام تکلم چندان فرقی میان جاء و قال نمی گذارد.

و اشباع نمودن ضمه های ضمیر در جایی که حرف پیش از آن یا بعد از آن ساکن نباشد یعنی سیر نمودن ضمه را تا اینکه مثل واو آداء شود در مثل مَعَهُ رَبِّيْونَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ. بخلاف موردی که پیش از ها یا بعد از آن ساکن باشد مثل مِنْهُ، وَلَهُ الْمُلْكُ

و لازم است از وقف بحرکت اجتناب شود، و ترک وصل به سکون

هم مرغوب است .

و مناسبست نون ساکنه و تنوین را در شش حرفی که در لفظ
یَرْمَلُونَ است ادغام نمایند که موجب تخفیف است باستثنای این چهارکلمه
دُنْیَا ، بُنْیَان ، صُنْوان ، قَنْوَان و چون در ادغام لازم است حرف اول ساکن
و غیر مدّ باشد پس چنانکه سکون حرف اول از غیر لحاظ ادغام باشد
ادغام صغیر نامند متماثلین باشند در یک کلمه مثل وَاتَّقُوا یَوْمًا ، یُدْرِكْکُمْ .
یا در دو کلمه باشند مثل فَاضْرَبْ بِهِ ، وَانَا إِلَیْکُمْ مُّرْسَلُونَ ، یا متقاربین
باشند در یک کلمه مثل أَحَطَّتْ وَارَدْتُمْ ، یا در دو کلمه مثل قَدْ تَبَيَّنَ ، إِذْ
دَخَلُوا و چنانچه متحرک بود و از جهت ادغام ساکن کنند ادغام کبیر
گویند در کلمه واحده باشند مثل آمَدَکُمْ یا در دو کلمه مثل تَامَرُونِی و
أَتَحَاجُونِی .

و کلیه ادغام در هر جا که باشد از لحاظ تخفیف است که چنانچه
دو حرفی که از یک جنس باشند یا نزدیک بیکدیگر باشند در مخرج ، اگر
ادغام نشوند زبان برمی گردد باظهار همان حرفی که بلافاصله اداء نموده
یا نزدیک بآن در مخرج ، و دو مرتبه بلند شدن زبان از یک مخرج یا نزدیک
بآن ثقیل است ، لیکن چنانچه متقاربین در دو کلمه باشند مثل وَلَمْ یَكُنْ
لَهُ کُفُوًا طریق احتیاط این است یک مرتبه بدون ادغام بخوانند یک مرتبه
هم با ادغام ، از این جهت که احراز صحت قرائت را بر هر تقدیر کرده
باشد ، چون نقل قول بوجوب ادغام از علماء اعلام در مقام شده است لیکن
آنچه مسلم است که عرب بدون ادغام تلفظ بآن نمی کند لام تعریف است
در حروف چهارده گانه که حروف شمسیه نامند ، یعنی تاء و ثاء و دال و ذال
و راء و زاء و سین و شین و صاد و ضاد و طاء و ظاء و لام و نون .

پس چنانچه نمازگذار رعایت آنچه لازم است ننماید مثل آنکه لام
ضالین را ادغام نکند و یا حرفی را از غیر مخرجش اداء نماید چنانکه ضاد
را ظاء بگوید یا همزه قطع را به وصل بخواند ، یا به حرکت بنائی مثل کسره

هُوْلَاءِ یا فتحه هُوَ یا اعرابی مثل رفع الْحَمْدُ لِلَّهِ یا سکون لازمی اخلاص نماید نمازش باطل است.

و اما باقی چیزهایی را که علماء تجوید آنرا ذکر نموده اند از قبیل اِماله یعنی میل دادن الف را بپاء زمانی که بعد از آن الف کسره باشد مثل مَالِك ، یا اشباع یعنی بدل نمودن ضمه را به واو در مثل عَطَاؤُنَا ، و تفخیم یعنی گران اداء کردن لام اللّٰه را مثلاً در وقتی که پیش از آن فتحه باشد مثل اللّٰهُ اَكْبَرُ ، و ترقیق یعنی نازک ادا نمودن لام را زمانی که پیش از آن کسره باشد مثل بِاللّٰهِ ، و امثال این مذکورات از محسنات ، رعایت آنها لازم نیست بلکه اگر مخالف با مرسوم در قرآنهای موجوده متداوله است و یا خارج از طور سخن کردن عربهای فصیح باشد ترکش لازم است ، و چه نیکو فرموده است علامه انصاری اعلی الله مقامه در کتاب صلوٰه ، و ترجمه کلامش این است «در آنچه محقق است پس از ثابت نبودن تواتر قرائت قاریان هفت گانه با موافقت جماعتی از علمایی که قبلاً ذکر نمودیم این است که واجب است منوط و مربوط بدانیم حکم قرآن را از جهت جواز طور قرائت در نماز و استناد استفاده در احکام شرعیه بر آنچه موجود در قرآنهای موجود در دست مردم است یا آنچه ثابت شود که قرائتی بوده متعارف و امضاء کرده شده در زمان ائمه معصومین علیهم السلام»^۵.

بلی آنچه موجب تکلف بر زبان نباشد ، و خارج از طور تادیسه کلمات در لسان عرب و سخن گفتن آنها نیست رعایتش اولی است ، و چون از جهت رعایت مواد کلمات قرآنیّه لازم است اداء حروف از مخارج معینه شود که علماء تجوید ذکر نموده اند ، با اینکه قرائت بر طبق زبان عرب باظهار حروف قرآنیّه از غیر آن مخارج عادتاً میسر نیست ، لذا از جهت تسهیل قرائت بر جمله از اشخاصیکه مراجعه بکتاب علم تجوید ندارند

مخارج حروف مذکوره با رعایت اختصار ذکر می شود .

اولاً مقدماتاً بیان می کنیم : سی و دو دندان که بیشتر آدمیان را هست برحسب تناسب بشش قسمت اعتبار نمودند و هر قسمی را با سمی نام گذاردند ، چهار دندان پیش روی که آنها را ثنایا می گویند دو از طرف بالا دو از طرف پائین ، و چهار دندان که از دو طرف ثنایا باشند و آنها را رُباعیات می گویند دو از بالا و دو از پایین ، و چهار دندان از دو طرف رباعیات و آنها را اَنیاب و دندان نیش یا نیشتر می گویند دو از بالا و دو از زیر ، و چهار دندان از دو طرف اَنیاب و آنها را ضَوَاحِک گویند که در حال ضحک و خنده ظاهر می شود دواز بالا و دو از زیر ، و دوازده دندان از دو طرف ضواحک و آنها را طَوَاحِن گویند یعنی دندان آسیا ، از هر طرف سه از زیر و سه از بالا ، و چهار دندان از دو طرف طَوَاحِن و آنها را نَوَاجِد گویند یعنی دندان عقل دو از بالا و دو از زیر .

و پس از تقدیم این مقدمه گوئیم : تمام حروفی که کلمات لغت عرب مرکب از آنها هست و آن حروف را حروف تهجّی و اَبْتَثی گویند که ا ب ت ث تا آخر باشد ، عدد آنها بیست و هشت است ، چنانچه حرف مدّ را حرف مستقلّی اعتبار نکنیم یعنی الف را همان همزه ساکن بدانیم ، و تمام آن حروف بیست و هشت گانه از مواقع سه خروج بیرون می آید . اول حلق ، دوم دهان ، سوم لب .

۱- اما مخرج حلق را سه موقع است : مقدّم ، وسط ، مؤخّر ، و حروفی که از این سه قسمت بیرون می آید شش است هاء ، همزه ، حاء ، خاء ، عین غین .

قسمت اول ابتدای حلق است ، از جانب زیرین و گردن و مخرج همزه و هاء هَوَز است بترتیب . یعنی همزه مقدّم بر هاء می باشد .

قسمت دوم میان حلق است . و آن مخرج عین و حاء بی نقطه

است بتقدم عین بر حاء .

قسمت سوم آخر حلق است از طرف دهان، و آن مخرج غین و خاء نقطه دار است به تقدّم غین بر خاء.

توضیح: حلق عبارت از فضائی است که در پشت جوف دهان و بینی واقع است و این دو جوف بآن داخل گردند، و در جانب اسفل آن فضا از قُدّام، حلقوم و حنجره است بجهت عبور هوا و نفس، و از طرف خَلْف، مری واقع است که روده سرخه باشد جهت عبور غذا.

۲- و اما دهان را هشت مخرج باشد: بیخ زبان، میان زبان، کنار زبان، سرزبان، ملاذه که آنرا لهات و زبان کوچک گویند، و کام بالا یعنی سقف دهان، و دو قسم از دندانها که طواحن و ثنایا است و حروفی که از این مخارج ظاهر می شود هیجده حرف است:

قاف . مخرجش بیخ زبان است با آنچه بالای اوست از کام و اول ملاذه بسوی حلق.

کاف . مخرجش نیز بیخ زبان است اندکی بعد از مخرج قاف با آنچه بالای آنست از کام و آخر ملاذه بسوی دهن و این دو حرف را لَهَّـوْی گویند باین مناسبت که از لهات یعنی زبان کوچک ظاهر می شود.

جیم، و شین و یاء، در صورتی که یاء حرف لین باشد نه حرف مدّ یعنی ساکن و ماقبل مکسور نباشد، و مخرج این سه حرف میان زبان است با آنچه بالای اوست از کام بترتیب، یعنی جیم مقدّم است بر شین و شین بر یاء، و این حروف را شَجَری نامند چون شجر بر وزن فجر بمعنی شکاف دهان است و این حروف از شکاف و میان دهان ظاهر می شود.

ضاد نقطه دار. مخرجش کنار بیخ زبان است از هر طرف که باشد چپ یا راست، با آنچه در پهلوی او هست از دندانهای آسیا، و این حرف را ضِرسِی و حافی گویند که ضِرس بمعنی دندان است و حافه کناره است و مراد در اینجا کناره زبان است.

لام . مخرجش کنار سر زبان است با کام بالای آن مقداری که

برابر دندان ضاحک و ناب بالا باشد از هر دو جانب ، بطوری که زبان بکام
بچسبد .

نون . مخرجش کناره سر زبان است با کام بالا ، اندکی فروتر از
مخرج لام و زبان بکام بچسبد

راء بی نقطه . مخرجش سر کناره زبان است با کام بالا فروتر از
مخرج نون ، و چسبیدگی سر زبان با کام در اداء این حروف بسیار کم است
و این سه حرف را ذَلْقَى و لَثَوَى گویند که ذلق بمعنی کناره ، و لثه گوشت
بن دندان است .

طاء ، تاء ، دال . مخرج این سه حرف زبان است با بیخ های
دندانهای ثنایای بالا ، چنانکه سر زبان اندکی بکام نزدیک شود به ترتیب
یعنی مخرج طاء بالاتر از مخرج تاء دو نقطه ، و مخرج تاء بالاتر از مخرج دال
است ، و این حروف را نطعی نامند و نطع بضم نون بمعنی سقف دهن و
شکلهای کام بالا است .

زاء نقطه دار و سین و صاد بی نقطه . مخرج این سه حرف
دندانهای ثنایای زیرین است چنانکه سر زبان به ثنایا بچسبد و قدر کمی
در موقع اداء حرف فاصله بماند بترتیب ، یعنی زاء نزدیکتر به بیخ ثنایا
است از سین ، و سین از صاد و این حروف را اَسَلَى گویند ، و اسله باریکی
سر زبان است .

ظاء نقطه دار و ذال نقطه دار و ثاء سه نقطه . مخرج این سه حرف
تیزی سر زبان است با تیزی سر ثنایای بالا بترتیب ، یعنی ظاء بالاتر از
ذال ، و ذال بالاتر از ثاء است و این حروف را نیز ذَلْقَى گویند ، و ذلق
بمعنی تیزی هر چیزی هم هست و مراد در اینجا تیزی سر زبان است .

۳- و اما لب مخرج چهار حروف است :

فاء . مخرجش سر ثنایای زیرین است با اندرون لب .

باء . از تری لب و داخل لب بطرف دهن ظاهر شود .

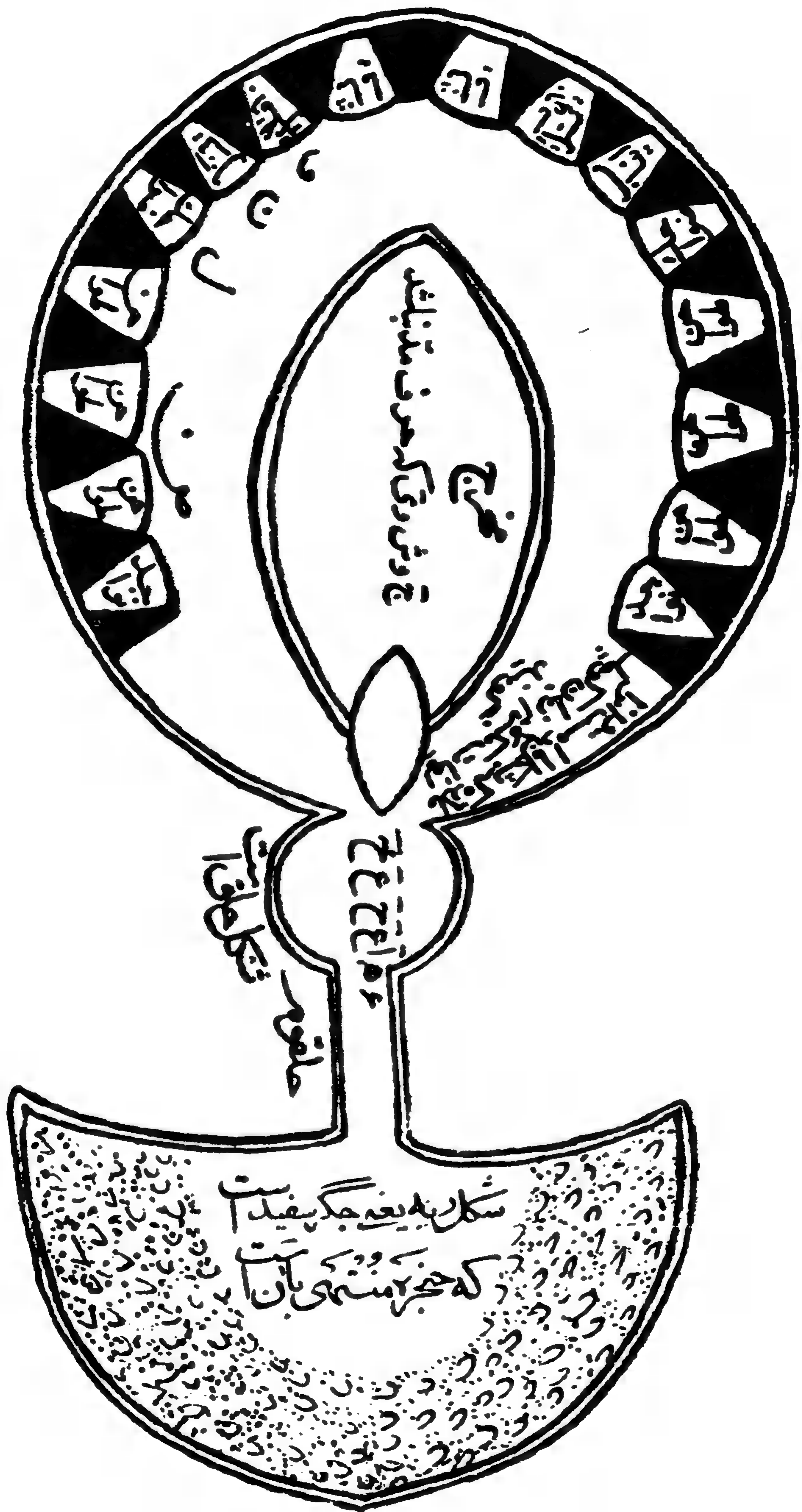
میم . از بیرون و مخرج پاء فارسی قدری بعد از مخرج باء است .
 واو . در صورتی که حرف مدّ نباشد مخرجش میان د و لب است بطوری
 که لبها بیکدیگر نرسند و نجسبند ، و این حروف را شَفَوی گویند که شفـه
 بمعنای لب است .

و اما حروف مدّ یعنی الف ماقبل مفتوح و واو ساکن ماقبل مضموم و یاء ساکن
 ماقبل مکسور که بعد از آنها همزه یا سکون باشد از فضای هوای دهان خارج
 شوند .

و اما حروف غنوی مراد ، میم و تنوین و نون ساکنه است که از
 خیشوم یعنی سوراخ بینی بیرون می آید ، و غَنّه بضم غین صدای صوتی
 است که در موقع اداء این حروف ، از خیشوم ظاهر شود در حالت اخفاء یا
 ادغام مثل مِنْ قَبْلُ ، مِنْ بَعْدُ . اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ .

این بود مختصری که بجهت آسانی آموزش مخارج حروف بر جمله
 از برادران ایمانی بر حسب خواهش بعضی از دوستان نوشته شد ، و از ملاحظه
 در شکل مرسوم مخارج حروف مذکوره بطور وضوح دانسته شود .
 و در این موقع مناسب است از جهت بشارت به اهل عبادت و
 کسانی که با اعتقاد کامل و سلامت قلب در مقام پرستش خالق یگانه قیام
 می نمایند و ترغیب مساهلین حدیث شریفی از احادیث قدسیه و روایاتی
 دیگر ذکر شود .

در کتاب جواهر السنیه که از مؤلفات مرحوم شیخ حرّ عاملی (ره)
 است در باب یازدهم راجع بحضرت خاتم الانبیاء (ص) نقل از کتاب
 مجالس صدوق ره با سندش از ابن عباس قال قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ مَلَكًا يُسَمَّى سَمْحَائِيلَ يَأْخُذُ الْبَرَاتَ لِلْمُصَلِّينَ مِنْ عِنْدِ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ ، فَإِذَا أَصْبَحَ الْمُؤْمِنُونَ وَتَوَضَّؤُوا وَصَلُّوا صَلَاةَ الْفَجْرِ أَخَذَ لَهُمْ مِنْ



اللّٰهُ بَرَاتًا مَّكْتُوبٌ فِيهَا: اِنِّى اَنَا اللّٰهُ الْبَاقِى عَبِيدِى وَاِمَائِى فِى حِرْزِى جَعَلْتُكُمْ
وَتَحْتَ كُنْفِى صَيَّرْتُكُمْ وَعِزَّتِى وَجَلَالِى لَاخَذَلْتُكُمْ وَاَنْتُمْ مَغْفُورٌ لَّكُمْ ذُنُوبُكُمْ
اِلَى الظُّهْرِ، فَاِذَا صَلَّوْا صَلَوةَ الظُّهْرِ اخَذَ لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ الْبَرَاتَ
الثَّانِيَةَ مَكْتُوبٌ فِيهَا: اَنَا اللّٰهُ الْقَادِرُ عَبِيدِى وَاِمَائِى بَدَّلْتُ سَيِّئَاتِكُمْ حَسَنَاتٍ
وَغَفَرْتُ لَكُمْ السَّيِّئَاتِ وَاَدْخَلْتُكُمْ بِرِضَاى دَارِ الْجَلَالِ فَاِذَا كَانَ وَقْتُ الْعَصْرِ
فَقَامُوا وَتَوَضَّؤُوا وَصَلَّوْا الْعَصْرَ اخَذَلَهُمْ مِنَ اللّٰهِ الْبَرَاتَ الثَّلَاثَةَ مَكْتُوبٌ فِيهَا:
اِنِّى اَنَا اللّٰهُ الْجَلِيلُ جَلَّ ذِكْرِى وَعَظُمَ سُلْطَانِى عَبِيدِى وَاِمَائِى حَرَمْتُ
اَبْدَانَكُمْ عَلَى النَّارِ وَاَسْكَنْتُكُمْ مَسَاكِنَ الْاَبْرَارِ دَفَعْتُ عَنْكُمْ بِرَحْمَتِى شَرَّ الْاَشْرَارِ
فَاِذَا كَانَ وَقْتُ الْمَغْرِبِ قَامُوا وَتَوَضَّؤُوا وَصَلَّوْا صَلَوةَ الْمَغْرِبِ اخَذَلَهُمْ مِنَ اللّٰهِ
الْبَرَاتَ الرَّابِعَةَ مَكْتُوبٌ فِيهَا: اِنِّى اَنَا اللّٰهُ الْجَبَّارُ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ عَبِيدِى وَ
اِمَائِى صَعَدَ مَلَائِكَتِى مِنْ عِنْدِكُمْ بِالرِّضَا وَحَقٌّ اَنْ اَرْضِيَكُمْ وَاُعْطِيَكُمْ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ اُمْنِيَّتَكُمْ، فَاِذَا كَانَ وَقْتُ الْعِشَاءِ اخَذَلَهُمْ مِنَ اللّٰهِ الْبَرَاتَ الْخَامِسَةَ
مَكْتُوبٌ فِيهَا: اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ غَيْرِى وَلَا رَبَّ سِوَاى عَبِيدِى وَاِمَائِى فِى بُيُوتِكُمْ
تَطَهَّرْتُمْ وَاِلَى بُيُوتِى مَشَيْتُمْ وَفِى ذِكْرِى خُضْتُمْ وَحَقِّى عَرَفْتُمْ وَفَرِيضَتِى
اَدَيْتُمْ اَشْهَدُكَ يَا سَمْحَائِيلُ وَ سَائِرَ مَلَائِكَتِى اِنِّى قَدْ رَضِيتُ عَنْهُمْ ٦

در کتاب وسائل الشیعه از حضرت صادق علیه السلام روایتی به
این مضمون وارد است که مردی نزد پیغمبر صلی الله علیه وآله وسلم مشرف
شد عرض کرد مرا پند و اندرزى فرمائید، فرمود هیچوقت نماز را به اختیار
ترک مکن، البته کسی که با اختیار ترک نماز کند دین اسلام از او دور و بیزار
است. ٧

روایتی نیز به این مضمون وارد است: از حضرت صادق صلوات الله
علیه سؤال شده که چه باعث است زناکار را کافر نمى نامید و تارک نماز را

٦- جواهر السنیه ص ۹۹

٧- وسائل الشیعه ۲۸/۳

کافر می نامید فرمود زناکار از جهت طلب لذت و غلبه شهوت زنا می کند و تارک نماز فقط از جهت سبک و کوچک شمردن پرستش خداوند ترک نماز می کند و سبک شمردن پرستش خداوند موجب کفر است.^۸

یعنی مومن بخداوند هیچگاهی از تعظیم مقام الهی روی گردان نیست. و روی گرداندن دلیل بر فقدان ایمان است که اعتقاد به توحید و حقیقت دین اسلام باشد، اگرچه خارج از زمره مسلمین نباشد، چنانچه در قرآن مجید وارد است **وَقَالَتِ الْاَعْرَابُ اٰمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوْا وَلٰكِنْ قَوْلُوْا اٰسَلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ**^۹ عربهای بیابانی گفتند ایمان آوردیم بگوایمان نیاوردید بگوئید اسلام آوردیم، و ایمان که اعتقاد و تصدیق است هنوز در قلبهای شما داخل نشده.

و در کتاب وسائل الشیعه از حضرت صادق علیه السلام وارد است اول چیزیکه حساب آنرا از بنده می خواهند نماز است اگر قبول باشد باقی اعمالش قبول می شود، چنانچه رد شد باقی اعمالش مردود است.^{۱۰} و نیز از حضرت امام محمدباقر علیه السلام وارد است مردی در مسجد پیغمبر (ص) وارد شد در موقع سجده رفتن آنطور که لازم است سجود را بجای نیاورد، پیغمبر (ص) فرمود مثل کلاغی است که منقار بر زمین بزند اگر با این نماز از دنیا برود بر غیر دین محمد (ص) مرده است.^{۱۱} و نیز از آن حضرت وارد است: روز قیامت پیرمردی را می آورند و کتاب اعمالش را به وی می دهند هرچند نظر کند غیر از بدی چیزی

۸- وسائل الشیعه ۲۸/۳

۹- سوره حجرات آیه ۱۴

۱۰- وسائل الشیعه ۲۲/۳

۱۱- وسائل الشیعه ۲۱/۳ و ۲۵

نبیند ، عرض کند پروردگارا آیا مرا می فرمائی بآتش ببرند ؟ خداوند
می فرماید چون تو نماز کرده ای عذابت نخواهم کرد اورا به بهشت داخل
نمائید . ۱۲

ثمّ الحمد لله ربّ العالمين
على توفيقه لتجديد النظر في
هذا التاليف عبده الفانى احمد بن
محمد حسن آلاشتيانى
فى شهر شوال سنة ١٣٧٦ من الهجرة النبوية^ص

٥

رسالة:

توحيد ومعاد

این رساله را مولف ظاهراً حدود

سال ۱۳۹۰ هـ ق نگاشته و چون سوره

اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ با ترجمه آن را در پایان

این رساله آورده بود به نام تفسیر سوره

مبارکه اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ در ۳۱ صفحه در

سال ۱۳۹۱ چاپ شده است.

رساله

در توحید و معاد (۱)

بسم الله الرحمن الرحيم

شنا و ستایش بی حدّ مختصّ است به ذات مقدّس خداوند عالم که افراد انسان را خلق فرمود و برای هر یک از اعمال نیک و ناپسند پاداش و کیفری مقرر داشت که در سرای جاودانی و عالم قیامت بطور یقین به جزای اعمال خود خواهند رسید .

یکی از امور مهمه‌ای که لازم است تمام افراد بآن امر ببرهان عقل و اعلام شرع مقدّس متدبّین و عقیده‌مند باشند (توحید) خداوند است ، که ذات مقدّس پروردگار را بی نظیر و خالق تمام موجودات بدانند ، زیرا غیر از خدای تعالی که هستی وی ذاتی است همگی موجودات وجودشان عرضی و غیره است ، و معلوم است که هر ما بالعرضی باید منتهی بما بالذات شود و الاّ لازم آید دور ، یا تسلسل ، و این هر دو به برهان (ترسی) و برهان اول (مسامته) و سایر براهین مذکوره در کتب حکما باطل است ، ولی ما در اثبات مطلب نیازی به ابطال دور و تسلسل نداریم . اگرما بالعرض منتهی بما بالذات نشود لازم آید وجود توابعی بدون متبوع ، و این معنی وجداناً باطل است ، و آن وجود بالذاتی که تمامی موجودات عرضی و غیره

۱- این رساله در چاپ های قبل به نام تفسیر سوره مبارکه " اذا وقعت الواقعة " نامیده شده است . چون مؤلف آن سوره را با ترجمه اش در آخر این رساله نوشته بود .

بآن منتهی می‌شوند ذات مقدّس خداوند است که عین حقیقت وجود و حیات است، چنانچه در قرآن کریم است: " يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ " ۲ ای مردم همگی شما نیازمند بخدائید و خداوند است که بی نیاز و ستایش شده است.

پس از آن گوئیم: مثل وجوداتی که از مبدء فیاض به ماهیات موجودات افاضه می‌شود، مانند وجود لفظی است که انسان به ذوات کلمات و حروف می‌دهد، و همچنانکه تا انسان بکلمه و حرفی تلفظ ننماید، آن کلمه و حرف وجود لفظی نخواهد داشت، مثل لفظ: حسن، که تا گفته نشود بوجود لفظی موجود نباشد، خداوند نیز تا به ماهیات موجودات افاضه وجود نفرماید آن ماهیات معدوم صرف بوده و وجود خارجی نخواهند داشت.

و هم چنانکه هر قدر از انسان الفاظ و کلمات صادر شود چیزی از او کاسته نمی‌شود، خداوند نیز هر چه به ماهیات موجودات افاضه وجود فرماید چیزی از ذات مقدّسش کاسته نگردد.

و همانگونه که الفاظ و کلمات بسیاری را که انسان تلفظ نموده و از او صادر شده اگر فرضاً به وی رجوع و بازگشت نمایند چیزی بر انسان افزوده نمی‌شود، موجودات نامتناهی ای نیز که خداوند ایجاد فرموده اگر فرضاً به او رجوع و بازگشت نمایند چیزی بر ذات مقدّسش افزوده نگردد.

محققین گفته‌اند: معنای ایجاد آن است که وجود از دادار حقیقی فائض شود، و در بازگشت چیزی بروی نیفزاید.

ای سایه مثال گاه بینشش در پیش وجودت آفرینش
و در واقع وجودات موجودات اشعه وجود حقیقی ذات مقدّس
باریتعالی هستند، مانند شعاع خورشید، نسبت بخورشید، که هر قدر

بتابد و یا بر هر چه بتابد چیزی از وی کاسته نشود ، و اگر آن شعاعها و تابش ها بخورشید ارجاع شوند چیزی بر خورشید نیفزایند .

و نیز گوئیم : این قاعده مسلم است که هر موجودی که دارای مرتبه شدیده ای است البته ظلّ ضعیفی نیز برای او خواهد بود ، مانند حرارت شدیده ای که حرارت ضعیفه ظلّ اوست ، و اگر فرضاً آن موجود دارای مرتبه شدیده غیر متناهی باشد اّظلال آن موجود نیز غیر متناهی خواهد بود ، و این مفاد دلیل (لَمّی) است (که از علّت پی بمعلول برده می شود) و همینطور اگر فرضاً اّظلال غیر متناهی ای موجود باشند (مانند مخلوقات غیر متناهی باری تعالی) آن موجود نیز (که ذات مقدّس خداوند است) غیر محدود و نامتناهی باشد ، و این مفاد دلیل (رانی) است (که از معلول پی به علّت برده می شود)

و چنین است قصّه قوم عاد که وقتی حضرت هود پیمبر علیه السلام آنها را به عذاب شدید و سخت پروردگار تهدید می فرمود ، چون بسیار قوی و نیرومند بودند بخود مغرور شده و در جواب آن حضرت می گفتند : " مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً " ^۳ چه کسی از ما قوی تر و نیرومند تر است (یعنی ما عذاب خدای ترا هر قدر شدید و سخت باشد به زیادتى قوّت و نیروئى که داریم دفع می کنیم) و خداوند در جواب گفته آنها فرمود : " أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً " ^۴ آیا ندیدند (و ندانستند) آن خدائی که ایشان را آفریده (و آن قوّت و نیرو را در آنها قرار داده) از ایشان قوی تر و نیرومند تر است . و لازمه مطلب مذکور این است که : هر موجودی قرب و نزدیکی او بخداوند بیشتر از سایر موجودات باشد ، وجود آن موجود اقوی از سایر وجود های موجودات باشد ، مانند وجود فرشتگان ،

۳- سوره فصلت آیه ۱۵

۴- سوره فصلت آیه ۱۵

و انبیاء و اولیاء .

و همانگونه که به بیان فوق واضح شد ذات مقدّس خداوند خالق موجودات نامتناهی است (چنانچه حضرت امیرالمؤمنین علی علیه السلام نیز فرموده: **الْحَدُّ لَخَلْقِهِ مَضْرُوبٌ وَالْإِلٰی غَيْرُهُ مَنْسُوبٌ فَمَنْ زَعَمَ أَنَّ إِلٰهَ الْخَلْقِ مَحْدُودٌ فَقَدْ جَهِلَ الْخَالِقَ الْمَعْبُودٌ** ^۵ حد داشتن مختصّ به مخلوقات خداوند است و به غیر او عزّوجلّ نسبت داده شده ، پس کسی که چنین پندارد که ذات مقدّس خداوند محدود است ، پس به تحقیق او در باره آفریننده مخلوقات و معبود حقیقی جاهل است)

واضح و روشن شد که صفات کمالیه خداوند نیز ، مانند علم و قدرت غیر متناهی باشند .

دیگر از اموری که لازم است به آن معتقد باشیم این است که بدانیم ، بعد از این عالم دنیا ، عالم دیگری است که آنرا برزخ می نامند ، (یعنی عالمی که واسطه بین عالم دنیا و عالم آخرت و قیامت است) خدای عزّوجلّ در قرآن مجید فرموده : **" وَ مِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ اِلٰی یَوْمٍ یُبْعَثُوْنَ "** ^۶ و پیش روی ایشان برزخی است تا روزیکه برانگیخته می شوند و در حدیث است که **" مَنْ مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِیَامَتُهُ "** ^۷ کسی که مرد به تحقیق قیامتش برپا شده است (مقصود از این قیامت که در حدیث است ، قیامت صغری است) . و ارواح پس از مرگ و مفارقت نمودن از ابدان دنیویه ، در عالم برزخ تعلّق گیرند بقالبهای مثالی برزخی که از حیث شکل مانند بدنهای دنیویه هستند ، و در قیامت کبری (و روز بعث و جزا) ارواح مجدداً تعلّق گیرند به همان بدنهای دنیویه ای که پس از مرگ از آن مفارقت نموده

۵ - دو جمله اول در نهج البلاغه خطبه ۱۵۸ جمله سوم در توحید صدوق

۶ - ۷۶ - ۲

۶ - سوره مومنون آیه ۱۰۰

بودند .

و اعتقاد بقیامت کبری یکی از اصول دین است که بالخصوص باید تمام افراد عقلاً و شرعاً بآن معتقد و متدین باشند یعنی انسان گذشته از آنکه لازم است آنچه را پیغمبر اسلام صلی الله علیه و آله اعلام به آن فرمود تصدیق به صحت آن نماید ، باید به عالم معاد جسمانی نیز معتقد باشند ، و آن عالم حساب و جزا و پاداش اعمال است " فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ " و مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ " ^۸ و بقدری خدای عزوجل در قرآن مجید از سختی و عذاب روز قیامت بیان فرموده که از آن بیشتر تصوّرش مشکل است .

از قیامت خبری می شنوی دستی از دور بر آتش داری
پای در کوره حدّادان نه تا ببینی که چه بر سر داری

و خداوند برای افراد صالح و شایسته زیادتی نعمت و خوبی و خوشی وعده فرموده اند چنانچه در روایت است: **أَعَدَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ** ^۹ مهیا کردم برای بندگان نیکوکارم آنچه را که هیچ چشمی ندیده و گوشى نشنیده و بر هیچ قلبی خطور نکرده ، و در سوره مبارکه " اذا وقعت الواقعة " که انشاء الله تعالی مومنین موفق می شوند شبها بعد از نماز مغرب و عشاء آنرا تلاوت نمایند شمه ای از انحوال وارده بر افراد انسان از سختی ها و عذابها و بسیاری رحمت و نعمت بیان گردیده .

از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام منقول است که هر کس مشتاق بهشت است سوره واقعه را بخواند ^{۱۰}

۸- سوره زلزال آیه ۷-۸

۹- جامع الصغير ۲/۱۳۴

۱۰- نور الثقلین ۵/۲۰۳ با این لفظ من اشتاق الى الجنة والى صفتها فليقرء الواقعة

و نقل است که عثمان بن عفان به عیادت عبدالله بن مسعود رفت در مرضی که بآن مرض فوت شد، به او گفت از چه شکوه داری؟ گفت از گناهان خود، گفت به چه چیز میل داری؟ گفت برحمت پروردگارم، گفت جهت تو طبیب طلب نکنم؟ گفت طبیب مرا بیمار کرده، گفت امر نکنم بتو عطیه بدهند؟ گفت در وقتی که احتیاج داشتم ندادی، اکنون که بدان نیازی ندارم می دهی، گفت آنچه می دهم جهت دختران تو باشد گفت ایشان را به آن حاجتی نیست، چون من آنها را امر کردم به خواندن سورهء واقعہ، و من از حضرت رسول اکرم صلی الله علیه وآله وسلم شنیدم که می فرمود هر که بخواند سورهء واقعہ را در هر شب، نرسد به او هیچگاه فقر و پریشانی. ۱۱

۱۱- مجمع البیان ۵/ ۲۱۲. در چاپ بار سابق این رساله سورهء واقعہ با ترجمه آن در این چاپ شده بود. مابرای احتصار از چاپ آن صرف نظر کردیم.

٦
رسالة:

عِيْدِيَّ

این رساله یک بار قبلاً به ضمیمه
دو رساله دیگر از مؤلف (یاد آور و بیان
نافع) در سال ۱۳۵۱ شمسی و بار دیگر هم
جداگانه در سال ۱۳۸۶ قمری چاپ شده بود

رساله عیدیه
در میلاد مسعود حضرت محمد بن عبدالله (ص)

بسم الله الرحمن الرحيم

صبح الخیر زد بلبل بگلشن
گل من عید شد چشم تو روشن
گلی در گلشن امید بشکفت
که هرگز نشکفت زینسان بگلشن
براستی زمانی که نور عظیم عالمتاب و گوهر پاک بی نظیرنایاب
حضرت خاتم النبیین محمد بن عبدالله صلی الله علیه وآله از افق عالم
نبوت طالع گردید ، و آن انسان کامل جهان به ظهور رسید که مایه افتخار
افراد برجسته انسان بود ، هرکس که بهره و حظی از انسانیت داشته و
دارد بایستی بقدری در مقام تعظیم و توقیر و علاقه مندی به آن وجود
مقدس برآید که مافوق آن از طاقت بشر بیرون بود .

چون آن سید معظم و سر حلقه کلیه عقلاء و دانشمندان عالم ،
تمام راههای واقع و حق را آنطور که باید بیان و واضح فرمود و از راههای
باطل ممتاز و جدا کرد ، و در باب توحید و خداشناسی که مقدم بر هر امر
آهم و خطیری بوده و بر غالب مردم پوشیده و در پرده و مستور بود و از
معضلات عیاء و مشکلات لاتنحلّ شمرده می شد و کسانی هم که بهره ای از
آن داشتند یا قدرت بر بیان وافی را فاقد بودند یا خوف آن داشتند که
مستمعین ، مطلب را کاملاً فهم ننمایند و در شبهه و خلاف حق واقع شوند ،
آن مبلغ الهی بقدری تحقیقات وافی و بیانات رشیکه و توضیحات عمیق

بکار برده و راه حق و خداشناسی را روشن و پرده جهل و غبار شبهات و تسویلات شیطانیه را برداشت و بزدود تا اینکه فرمود: با این ارشادات و بیانات برهانی که نمودم، دیگر باک از شیاطین جنّ و انس ندارم که بخواهند شمارا گمراه نمایند و به عبادت معبودات باطله و بت پرستی شما را وادار کنند.

و به اندازه ای آن وجود مقدس دارای خوی های فاضله بود که هر کس به حضورش مشرف میشد شیفته و مجذوب اخلاق حمیده اش می گردید و در قرآن خدایش فرموده: **وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ** و از جهت انفرادتِ تمامیت در کمالات انسانیت، و انحصار انسان کامل به وجود مقدّسش در قرآن مجید فرموده: **إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا**^۲

یعنی چون ذات مقدس خداوند، فاعل تامّ الفاعلیّه و فوق التمام می باشد و حقیقت یکتای حضرت محمد (ص) ممتاز از هر وجود امکانی و منزّه از هر گونه لون و آرایش و تامّ القابلیّه است، بطور دوام درود و رحمت و فیوضات معنویه و کمالات حقیقیه بر آن قابل تامّ نازل می گردد، و صنوف ملائکه چون دانسته اند که آن حضرت صاحب مقام محمود و محبوبترین بندگان در نزد خداوند می باشد در مقام تعظیم و توقیر آن نور مجسم هستند که قرب بخداوند بیابند و از رشحات فیوضات و اشراقات نازله بر آن حضرت استفاده نمایند، شما نیز که گروه آدمیان و مؤمنین می باشید فرصت را مغتنم شمرده و در مقام اقتداء به ملائکه و تعظیم و توقیر و تسلیم آن وجود مکرم برآئید تا از نور علم و معرفت در قلوب شما بتابد و روح ایمان را در دل های شما بدمد که زندگی حقیقی بیابید چنانچه

۱- سوره قلم آیه ۴

۲- سوره احزاب آیه ۵۶

در سوره انفال میفرماید: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ** .^۳

ای گروه مومنین ، اجابت نمائید دعوت خداوند و رسول را زمانی که می خواند شما را برای آنچه موجب حیات و زندگی شما شود ، چون حیات و زندگی هر صاحب حیات و هر عضوی به این است که آنچه شایسته و وظیفه آن است از عهده برآید ، دست و پائی که به کلی قدرت حسّ و حرکت در آن نیست مرده ، و چشم و گوشی که حسّ دیدن و شنیدن ندارد مرده است ، و قلبی که معرفت خداوند و ایمان در آن نباشد مرده است ، زنده شدن به ورود روح ایمان و معرفت است .

از شعاع آفتاب کبریا	خانه آن دل که ماند بی ضیاء
بی نوا از ذوق سلطان ودود	تنگ و تاریک است چون جان جهود
نی گشاد و عرصه و نی فتح باب	نه در آن دل نور ماه و آفتاب
آخر از گور دل خود بر تر آ	گور خوشتر از چنین دل مر تو را
دل نمی گیرد تورا زین گورتنگ ؟	زنده ای و زنده زادای شوخ و شنگ

آن معلّم کل و سرور رسل چون بنایش بر تکمیل خلق بود ، در مقام تعلیم توحید طوری سخنوری می فرمود که بیانش جامع تعلیم حمیع علوم اخلاقیه و کمالات انسانیّه بود ، یعنی چنانچه کسی آنطور که باید خداوند را بشناسد و موحد کامل باشد البته جامع تمام صفات کمالیه خواهد بود ، چنانچه در آیاتی که در قرآن کریم در توحید وارد است این مطلب مندرج و مذکور است و از جمله آن آیات این آیه کریمه است: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** ^۴

یعنی ای مردم ، انسان باید کسی را پرستش نماید که به حقیقت

۳- سوره انفال آیه ۲۴

۴- سوره بقره آیه ۲۱

بندهء او باشد، و بنده بودن به این است که براستی مملوک باشد که هستی و نیستی مملوک به اختیار مالک است، چنانچه شما می گوئید من مالک سخن و حرف خود هستم، یعنی وجود و عدمش با اختیار من است.

و البته خداوند که وجود همهء مخلوقات به قدرت و اختیار اوست ذاتش محض حیات و وجود است که می تواند وجود افاضه فرماید، و وجود چون ذاتش عین وجود و موجود بالذات است محتاج وجود دیگر نیست، و چنانچه موجود بالذاتی در عالم نباشد موجود بالعرض هم یافت نمی شود چون تابع بدون متبوع محال و بالعرض بدون بالذات ممتنع است و احتیاج به تمسک بدور و تسلسل نیست، چون این مطلب ضروری است، و پس از آنکه مسلم است خداوند خالق موجودات، عین حقیقت حیات بالذات است افاضهء وجودش اختصاص به موجودی و مخلوقی ندارد.

پس مراد در آیهء مبارکه این است مردم بیائید بپرستید خداوندی را که خالق شما و پیشینیان شما و همهء موجودات است، و اگر به راستی خدا پرست شدید و خدائی را پرستش کردید که خالق و موجود کننده تمام موجودات مستقله است، البته با علم به یک چنین ذات مقدس محیط به تمام آنچه در عالم هست، دارای اخلاق فاضله و صفات پسندیده خواهید شد و از معاصی و مخالفت خداوند، منزّه و دور می شوید، چون عقل حاکم است که خداوندی که عالم را ایجاد فرموده و یکدسته از موجودات را که افراد انسان است برتری بر باقی موجودات داده و غالب منافع موجودات را فقط انسان استفاده می نماید، و انسان هم قابل این است که دارای علوم مهمه شود و چنانچه رئیسی برای آنها نباشد که آنها را به اخلاق فاضله، تعلیم و تکمیل نماید البته به واسطهء دارا بودن همه قسم از شهوت مال و جاه و غیر آنها هرج و مرج در آن افراد واقع خواهد شد و این خلقت عظیم منتهی به نتیجهء بی ثمری می شود.

پس البته در لطف خداوندی لازم است که اشخاص بزرگ و عقلاء

و دانشمندان خالی از اخلاق بد و دارای اخلاق حسنه را بفرستد که بقیه را تعلیم و تکمیل نمایند، و عمده غرض از فرستادن انبیاء همین است که مردم، خداپرست و صاحب اخلاق حسنه و اعمال شایسته باشند، این است که فرمود: **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ**^۵ برای اینکه اهل صلاح و شایستگان و پرهیزکاران گردید.

و نیز از آیاتی که در باب توحید وارد است این آیه شریفه در سوره آل عمران است: **هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ**^۶ اولاً - اختصاص به بنی آدم برای آن است که غیر بنی آدم صاحب شعور و قابل خطاب نبودند و الا در اینکه تمام مخلوقات حیوانی هر جزئی از اجزاء بدن آنها به امر تکوینی و تسخیری حضرت خداوندی، مصنوع و مخلوق شده اند محل شبهه نیست، و تمام حیوانات را با کمال اِتقان و آنطور که سزاوار و لازم در زندگانی هر حیوانی بوده، در تاریکی تخم دان و رحم و شکم ایجاد فرموده.

و مراد از امر تسخیری این است که قوه ناریه مثلاً تأثیری نماید یا جسمی حرکتی بکند باراده شخصی، و علت غائی و نتیجه آن تأثیر یا حرکت را خود آن قوه یا جسم شعور ندارد، لیکن آن سببی که آن اثر را به ظهور رسانیده یا آن جسم را حرکت داده می دانسته و برای آن اثر چنین نموده، مثل آتشی را از سنگی برای حاجتی بوسیله زدن آهنی بر روی آن سنگ درآورید، یا دست خود را حرکت می دهید بطرف خودتان که بدیگری بفهمانید بیاید طرف شما، دست نمی داند علت اینطور حرکت چیست لیکن شما مسخر دست می دانید که علت غائی و نتیجه، فهمیدن مخاطب است که نزد شما بیاید.

۵ - سوره بقره آیه ۲۱

۶ - سوره آل عمران آیه ۶

تمام قوی در تمام ابدان هر چه باشد به امر تسخیری حرکت و عمل می نمایند تا بدن کامل شود **هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ مَصُورٌ وَ مُسَخَّرٌ وَ مُحَرَّكٌ**، ذات مقدس خداوند است، پس آن ذات مقدس علیم محیط به هر چیزی و عالم بذات خود، شاهد هر امری است.

و نیز فرموده: **وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ**^۸ یعنی گمان بیهوده و باطل ننمائید به اینکه ذات مقدس خداوند از اعمال و افعال و کلمات و حالات شما بی خبر و غافل است، آن ذات مقدس علی الدوام به شما افاضه وجود می فرماید که اگر آنی فیض وجود به شما نرسد چون وجود شما عاریه و از اوست معدوم می شوید، چنانچه اگر خورشید آنی غائب شود زمین تاریک می گردد.

پس چون آن ذات مقدس بمعیت قیومیه که معیت علت با معلول و فاعل با فعل است هر کجا که باشید با شما است و شاهد تمام حالات شما است، ظلم به بیچارگان نکنید و معصیت خداوند ننمائید.

و امیر مومنان علیه السلام می فرماید: **اتَّقُوا مَعَاصِيَ اللَّهِ فِي الْخَلَوَاتِ فَإِنَّ الشَّاهِدَ هُوَ الْحَاكِمُ**^۹ بپرهیزید از نافرمانی خداوند در خلوتها، زیرا آن کسی که شاهد بر شما است همان کس است که روز قیامت داوری و حکومت بر شما خواهد کرد، و در قرآن فرموده: **وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ**^{۱۰} یعنی سنگینی هیچ ذره ای بر خداوند مخفی نیست.

و زمانی که به حضرت موسی و هارون علیه السلام خطاب فرمود که

۷- سوره آل عمران آیه ۶

۸- سوره حدید آیه ۴

۹- نهج البلاغه حکمت شماره ۳۲۴

۱۰- سوره یونس آیه ۶۱

در سوره طه است اِذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ، فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لِّعَلَّهِ
يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ، قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ ^{۱۱} بروید
بسوی فرعون و او را ارشاد بحق نمائید به جهت اینکه فرعون سرکشی از
قبول حق نموده ، و با او به نرمی مکالمه کنید شاید پند گیرد یا از عذاب
خدا بترسد ، گفتند پروردگار ما ، ما می ترسیم تعدی بر ما نماید و یا بکلی
از حق سرپیچی کند ، در جواب آنان فرمود :

لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَىٰ ^{۱۲} یعنی از فرعون نترسید من با
شما هستم ، کلام شما و فرعون را می شنوم و شما را می بینم ، یعنی بذات
مقدس می شنوم و می بینم ، و انسان هم که می شنود یا می بیند به ذات
خود می شنود و می بیند ، گوش آلتی است مثل سمعک ، چشم آلتی است
مثل عینک ، یعنی واسطه ذات انسان هستند و شنونده صاحب گوش ، و
بیننده صاحب چشم است نه گوش و چشم ، می گوئید من شنیدم من دیدم
و خداوند محتاج بواسطه نیست بذات مقدسش می شنود و می بیند و محیط
بهر چیز و با هر چیز است .

باز می فرماید : وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ، أُجِيبُ دَعْوَةَ
الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ، فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ^{۱۳} یعنی در
وقتی که بندگان من از من سؤال کنند که در موقع دعا به جهر و صوت
بلند بخوانیم یا آهسته ، بگو ای نبی اکرم ، من به شما نزدیکم ، چون
خداوند واسطه است میان وجود انسان و ذات انسان ، و دائماً بذاتش وجود
می دهد ، و معلوم است که واسطه میان دو چیز ، به هر کدام از آن دو چیز
از دیگری نزدیکتر است چون میان او و هریک از آن دو طرف واسطه‌ای

۱۱- سوره طه آیه ۴۳-۴۵

۱۲- سوره طه آیه ۴۶

۱۳- سوره بقره آیه ۱۸۶

نیست . مثلاً انسان که می گوید (زید) وجود لفظی بذات (زویا و دال) می دهد . پس بذات زید از وجودش نزدیکتر است .

و نیز می فرماید: **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَ نَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ** ^{۱۴} و بتحقیق خلق فرمودیم انسان را و میدانیم خطرات قلبیه او را ، و ما به او از رگ گردن او نزدیکتریم ، چون رگ گردن حامل خونی است که چنانچه به طوری که خداوند مقرر فرموده بقلب جاری نشود و از قلب به سایر اعضا نرسد ، استعداد برای افاضه روح بانسان ندارد ، و روح را باید خداوند دائماً افاضه فرماید ، و اگر خون به بریدن آن رگ قطع شود قابل افاضه روح نیست ، و مفیض روح ، خداوند است بدون واسطه .

و نیز به جهت اعلام خلق ، شهود ذات مقدس تمام جزئیات را که از هیچ مطلبی بی خبر و بی اطلاع نیست در سوره یونس فرموده: **وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَ مَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَ لَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُوداً إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ** ^{۱۵} یعنی و نمی باشی ای محمد (ص) در حالی از احوال و امری از امور دین و نیستی تو که تلاوت بکنی قرآن را از جانب خدا و نیستید که بجای آورید عملی را مگر اینکه زمانی که شروع در آن عمل می کنید ما شاهد شما هستیم و تمام اعمال شما در نظر ما و مشهود ما می باشد .

و نیز در مقام امیدوار نمودن خلق و بندگان به رحمت خود می فرماید: **فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا** ^{۱۶} چرا زمانی که سختی ها و بلایای ما بآنها می آید تضرع و خضوع و زاری و التماس به رفع بلا نمی کنند با اینکه می دانند هرچه واقع می شود به تقدیرات ازلیه خواهد بود و ما

۱۴- سوره ق آیه ۱۶

۱۵- سوره یونس آیه ۶۱

۱۶- سوره انعام آیه ۴۳

خداوند رحیم مهربان و عالم به آنها می باشیم ، و این بلایا برای تأدیب و شکنجه و سرکوبی معصیت کاران است که دست از نافرمانی و فرو رفتن در شهوات بردارند ، و اگر توبه و اظهار پشیمانی کنند از آنها عفو می نمائیم و بلا را مبدل به رحمت و خوشی می گردانیم .

زاری و گریه قوی سرمایه ایست	رحمت کلی قوی تر دایه ایست
دایه و مادر بهانه جو بود	تا که کی آن طفل گریان می شود
تا نگرید طفل کی نوشد لبن	تا نگرید ابر کی خندد چمن
از پس هر گریه آخر خنده ای است	مرد آخر بین مبارک بنده ایست
هر دعائی کان بود با سوز و درد	آن دعاها را اثر باشد به مرد

و نیز می فرماید: وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ^{۱۷} یعنی مردم چرا تأمل و تعقل نمی کنید و بدون فکر برای طلب دنیا در زحمات و ضمناً هم مبتلا شدن به معصیتهای الهیه خود را واقع می سازید ، فکر نمائید که بزرگی امر آخرت و دوباره خلق کردن تمام مخلوق حتی آسمان و زمین و خلقت بهشت با آن نعمت ها و حوریه ها و غلمانها ، و جهنم با آن عذابها البته از خلق دنیا و آنچه در آن است به مراتب بزرگتر می باشد که فرمودند: مثل دنیا با عالم فوق یعنی عالم قیامت صغری مثل حلقه انگشتی است که در بیابان با عظمتی افتاده باشد پس اگر دنیا را هم می خواهید از خداوند بخواهید که دنیا و آخرت ملک و مال خدا است ، نه در نافرمانی و غضب خدا بخواهید .

ملاحظه می نمائید که چه اندازه مردمان با خدا و با تقوی هستند که دارای دولت و ثروت می باشند ، شیطان در شما وسوسه می کند که تا از طریق خلاف رضای خدا نروید شما بدنیا نخواهید رسید ، لیکن خدا شناس و خدا پرست پیوسته نظرش بجلب رضای خداوند است و توکل بر خداوند

می کند و البته خداوند هم کار او را اصلاح می فرماید وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ^{۱۸} بلی در زمانی که غالب مردم اهل تقوی نیستند، سلوک بر طریق تقوی البته بسیار مشکل و دشوار است مگر به راستی صاحب ایمان کامل و مشمول تفضل بزرگ خداوند باشد، وَ اسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا^{۱۹}

و بالجمله آنچه در باب توحید از آیات مذکوره و غیر آنها و سوره توحید مفهوم است این است که ذات مقدّس خداوند، یگانه و واحد است به وحدتی که ذاتی و عین ذات اوست، چون وحدت هر چیزی به وحدت وجود اوست، و چون خداوند عین حقیقت وجود اصیل است که وجودش عارضی نیست پس وحدتش عین ذاتش است، چون حقیقت وجود، یک حقیقت است و عین وجود است، نه مثل سایر حقایق مثل انسان و حیوان و نبات و غیرها که به تعدّد وجود متعدّد می شوند، پس واحد واحد است یعنی یگانه و یکی است و محیط بتمام ذرات موجودات به ظاهر و باطن آنها و شاهد هر چیزی است بذات خود، پس به علم شهودی عالم به هر چیز است، و اصل وجود هر چیزی و دوام آن به افاضه وجود از آن ذات مقدّس است و نظیری ندارد.

و چون معلوم شد که حقیقت وجود مثل سایر حقایق یکی است و وجود عارضی ندارد، و عین وجود است و وجود عارض آن نمی شود تا به تعدّد وجود متعدّد شود پس یکی است، و چون به تمام موجودات افاضه وجود فرموده پس به تمام آنها بقرب خلافت نزدیک است لیکن این نزدیکی قیومی، دلیل بر شرافت هر موجودی نیست شرافت به دارا بودن صفات

۱۸- سوره طلاق آیه ۳

۱۹- مقتبس از دو آیه است سوره نساء آیه ۳۲ و آیه ۲۹

عالیه و اخلاق فاضله است .

تو توهم کرده ای از قرب حق که طبق گر دور نبود از طبق
این ندانستی که قرب اولیاء صد کرامت دارد و کار و کیا
آهن از داود مومی می شود موم دردستت چو آهن می شود

و بالجمله رسول اکرم صلی الله علیه وآله در باب توحید و خداشناسی آنچه را که در معرفت خداوند به قدر طاقت بشر بود بیان نمود و ارشاد فرمود که خالق عالم آن خداوندی است که ذات مقدّسش عین حقیقت وجود ذاتی غیر عارضی و محض حقیقت حیات ازلی وابدی و عالم و شاهد تمام موجودات و افاضه کننده وجود امکانی به تمام ذرات، و خالق و نگاهدارنده کل کائنات است از آسمان و زمین و آنچه در آنها است چنانچه در قرآن فرموده: **إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ** ^{۲۰} و مفاد آیه مبارکه این است خداوند نگاه می دارد آسمانها و زمین را از نابودی و نیستی یعنی به افاضه و اشراق وجود برماهیت آسمانها و زمین .

و نیز دلیل واضح دیگر براینکه مبدء و موجد تمام موجودات عالم حقیقت وجود بسیط موجود بالذات است این است که بدیهی و ضروری هر انسانی است که روح او امر بسیط یگانه ای است که مرکب از اجزائی نیست اگر عالم بچیزی است بتمام ذاتش عالم است، اگر جاهل است به تمام ذاتش جاهل است، اگر فرح دارد به تمام ذات و اگر متألّم یا متنفر است به تمام ذاتش است، و این روح با تمام قوائی که دارا است نبوده و موجود شده، و البته ذات مقدّسی که به آن روح، وجود داده غیر از حقیقت وجود که وجودش عین ذاتش باشد نیست، چون هیچ حقیقتی غیر وجود ————— نمی تواند اقتضای وجود چیزی نماید چنانچه مقرر است: **كُلُّ مَاهِيَةٍ آبِيَّةٌ**

عَنْ مَاهِيَةِ أُخْرَى^{۲۱} چون وجود هر چیزی نه جزو آن چیز است نه لازم آن، و آن ذات مقدس که وجود و قوی به انسان مرحمت فرموده همان خداوندی است که تمام محال آن قوی را هم فراهم نموده از چشم و گوش و مغز سر و سایر محال قوی، و خالق تمام موجودات است سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ و دلیل دیگر که مطلب را واضح تر نماید این است هر ذات و حقیقتی را فرض نمائیم که غیر از نفس و ذات وجود و ثبوت باشد البته در موجود بودن و ثبوت واقعی داشتن محتاج به غیر خود خواهد بود که آنرا موجود و ثابتش نماید، برای اینکه هیچ ذاتی و حقیقتی خودش اقتضاء وجود و تحقق خودش را ننماید و منشاء وجود خودش نشود، بجهت اینکه اقتضاء داشتن، فرع وجود مقتضی است که آن ذات باشد و برحسب فرض وجود مقتضی هم فرع بر اقتضاء باشد پس لازم است که پیش از وجودش موجود باشد تا اقتضاء نماید و این محال است، برای اینکه پیش از وجود معدوم است و معدوم اقتضائی ندارد، آتشی که نیست و معدوم است اقتضاء حرارت ندارد، پس بطور کلی هر ذاتی که غیر نفس وجود است چون محال است که اقتضاء وجود و ثبوت خود نماید اگر امر دیگری نباشد که او را موجود نماید و وجود بدهد البته معدوم است.

مثلاً اگر گوینده ای در عالم نباشد که لفظ زید را موجود نماید موجود نخواهد شد و برعکس ذاتی خود باقی خواهد بود، پس هرچه غیر وجود است وجودش به سبب ایجاد کننده ای است تا منتهی شود به ذاتی که ذاتش عین وجود و محض ثبوت باشد، و چون نفس وجود بذات خود عین ثبوت است بذات خود ثابت و موجود است و محتاج بغیر خود نیست و غنی بالذات است، يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ^{۲۲}

۲۱- ماعده فلسفی است

۲۲- سوره فاطر آیه ۱۵

و در باب نبوت هم امر را بر عموم خلق آسان فرمود ، یعنی بیانی نمود که بعد از وجود مبارکش مردم در شبهه و حیرت و سرگردان نباشند ، چون در نزد ارباب دانش و عقلاء شامخین ، مسلّم است که پیمبری که از طرف خداوند متعال مبعوث بجهت دعوت خلق به عبادت و پرستش خداوند و اطاعت او امرش می شود البته باید معجزات و کراماتی داشته باشد که دلیل قطعی بر ثبوت و حقیّت و صدق دعاوی او باشد که مردم بدانند بهرچه امر یا نهی می کند امر و نهی الهی است .

و مراد از معجزات این است که آن پیمبر ، قدرت بر کارهایی بواسطه قرب و اذن خداوند داشته باشد که غیر او عاجز از عهده آن کارها باشد مثل معجزاتی که از حضرت موسی و عیسی (ع) و سایر پیمبران بظهور رسیده ، و چنانچه احياناً از پیمبران پیش از او بشارتی بوجود او باشد ، البته مؤید صدق و صحت دعاوی او خواهد بود ، لیکن اگر تکذیب مدّعی نبوت بعد از خود را نماید دلیل قطعی بر بطلان دعوی آن مدّعی و دروغ او خواهد بود .

پس اگر خبر قطعی از آن پیغمبر باشد که بعد از من پیغمبری مبعوث از طرف خداوند نخواهد شد و امر نبوت به من ختم شده و نبوت من یعنی احکامی را که به سبب نبوت خود بیان نمودم و قوانینی را که در ابواب عبادات و معاملات تأسیس یا امضا کردم تا قیامت باقی است و ناسخی برای آن احکام از طرف خداوند نخواهد آمد ، یقین داریم هرکس غیر از او بیاید و برخلاف فرموده او دعوی پیمبری یا ذکر احکامی غیر از احکام و دستورات او نماید باطل و لغو است ، برای اینکه پیغمبر سابق ثابت شد هرچه بگوید محقق و قطعی است ، و چون او فرموده مدّعی نبوت بعد از من باطل و بعد از من پیغمبری مبعوث نخواهد شد بدیهی است که ادّعای نبوت بعد از او دروغ و باطل است و محتاج به تفحص از صدق و کذب او نخواهیم بود .

و نبوت پیغمبر خاتم حضرت محمد بن عبدالله (ص) به نصوص آیات قرآنی و به خبر متواتر (لَا نَبِيَّ بَعْدِي) ^{۲۳} بطوری محرز و مسلم در نزد شیعه و سنی و مسلم و غیر مسلم است که مثل یهود و نصاری هم که ایمان به او نیاورده اند اقرار دارند که آن پیغمبر بزرگ، دعوی خاتمیّت داشت و خود را پیغمبر آخر الزمان می دانست، و نصوص قرآنی در این باب بسیار است از قبیل: «وَأَوْحَىٰ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأُنْذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ» ^{۲۴} یعنی خداوند این قرآن را به واسطه حضرت جبرائیل (ع) بر من نازل فرمود که شما امت را و هر کس که این قرآن به او برسد از عذابهای خدا که برای کفار است بترسانم، یعنی در صورتیکه معنی و مفاد قرآن را بداند و حجت بر او تمام شود.

و فرموده خداوند در سوره آل عمران؛ «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ» ^{۲۵} و هر کس طلب نماید غیر از اسلام دینی و مذهبی را هرگز از او قبول و پذیرفته نخواهد شد، چون (لن) برای نفی ابد است.

و فرموده خداوند در سوره نساء؛ «وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَ سَاءَتْ مَصِيرًا» ^{۲۶} یعنی و کسیکه مخالفت کند با پیغمبر بعد از اینکه ثابت شد حقیقت پیغمبر بر او و پیرو شود غیر از راه و طریقه مؤمنین و مذهب آنها را روز قیامت همان مذهب و طریقه را که اختیار نموده بر او ثابت می نمائیم و وارد می کنیم او را در جهنم که بسیار بد است جای بازگشت او.

و فرموده خداوند در سوره احزاب؛ «مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ» ^{۲۷} و باتفاق تمام مفسرین، مراد

۲۵- سوره آل عمران آیه ۸۵

۲۳- حدیث منزلت و غیر آن

۲۶- سوره نساء آیه ۱۱۵

۲۴- سوره انعام آیه ۱۹

۲۷- سوره احزاب آیه ۴۰

از خاتم النبیین آخر النبیین است اگر بفتح (تاء) خوانده شود ، و اگر به کسر باشد که واضح است و معنایش ختم کننده پیمبرانست .

و حدیث غزوه تبوک که حضرت پیغمبر (ص) به غزوه تبوک تشریف فرما شدند و حضرت علی بن ابیطالب (ع) را بجای خود نشانیدند ، آن حضرت عرض کردند شما می روید و مرا با خود نمی برید ؟ فرمودند : **أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَأَنْبِيَ بَعْدِي** ^{۲۸} یعنی آیا راضی و خورسند نیستی که منزله تو از من بمنزله هارون باشد از حضرت موسی که عرض کرد بخداوند : **وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي** ، **هَارُونَ أَخِي** ^{۲۹} مگر اینکه بعداز من پیغمبری نخواهد بود ، و این حدیث میان شیعه و سنی متواتر و قطعی و تمام مسلمین اتفاق بر ثبوت این حدیث به همین عبارت دارند .

و عجیب است که با این مقدار پافشاری حضرت پیغمبر (ص) در این امر که پیغمبری بعداز من از جانب خداوند نخواهد آمد ، یک دسته مردمانی که عوام محض هم نیستند لیکن بواسطه زیادتی بیانات و ترغیبات سایرین ، از راه حق و روشن دور می گردند و به کسانی که دعوی پیغمبری یا بالاتر از آنرا می کنند می گروند ، و باقی مردم که می دانند این دعاوی باطل و خارج از طریق حق است سکوت اختیار نموده مردم ساده لوح را ارشاد بحق نمی کنند .

اگر بینی که نابینا و چاه است اگر خاموش بنشیننی گناه است
این گروه ساکت نشین با آن مردم مبلغ براه باطل در عذاب شریکند ، و چنانچه فرض می کردیم نیامدن پیغمبر هم بعداز پیغمبر خاتم

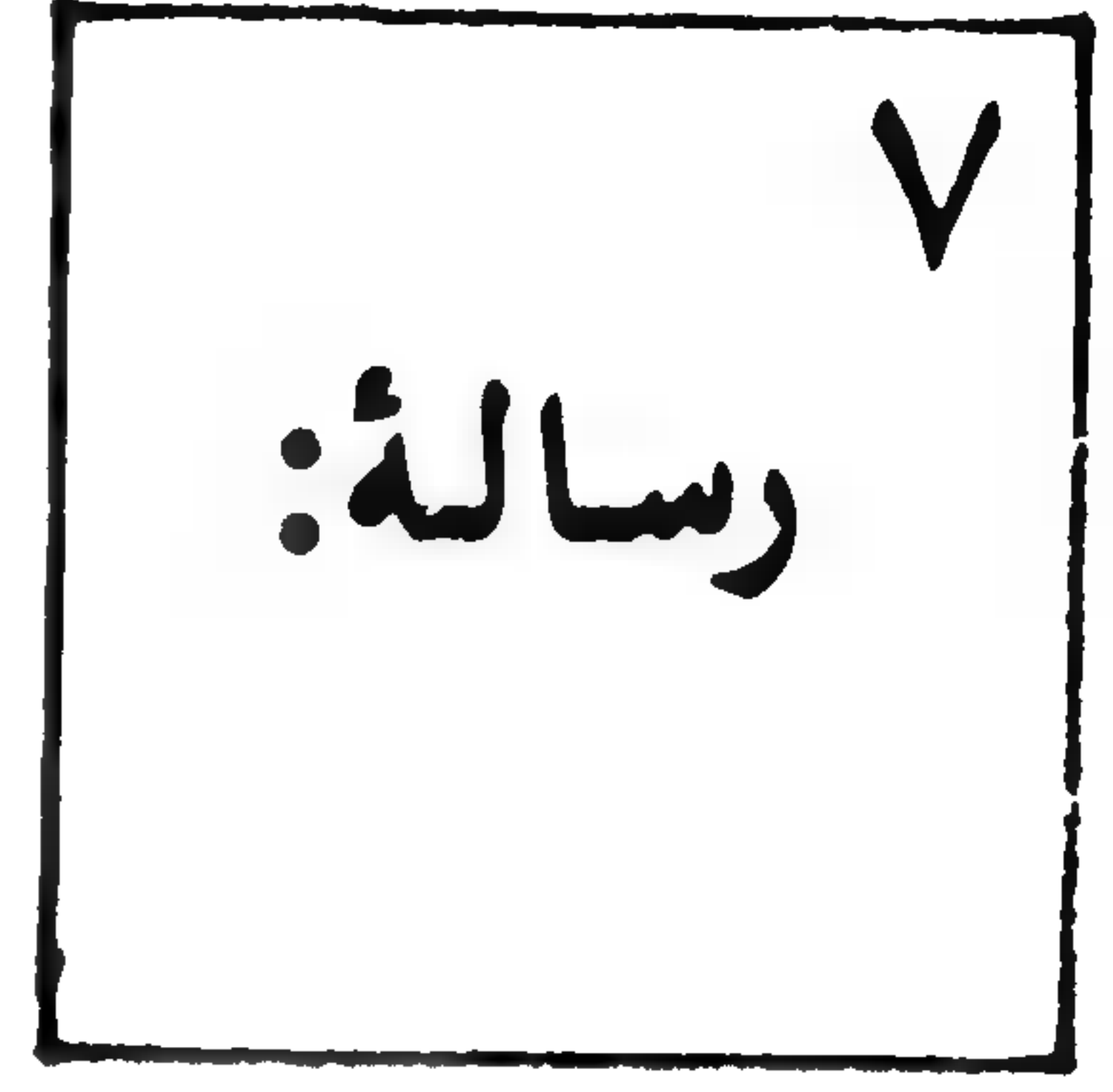
۲۸- به غایة المرام بحرانی ۱۰۹-۱۲۶ مراجعه شود

۲۹- سوره طه آیه ۲۹

(ص) در دین اسلام مسّلم و قطعی نبود، آخر مدّعی نبوت چنانچه بیان شد بایستی معجزاتی داشته باشد که دلیل بر صدق و صحت دعوای او باشد، و این مردم بدون شهود معجزه و کرامتی چگونه تصدیق قول دیگران نمودند،

وای اگر از پس امروز بود فردائی

جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَوَاقِبَ أُمُورِنَا خَيْرًا
بِمُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ ، وَاللَّهُ يَهْدِي
مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ



دلائل التوحيد

این رساله در سال ۱۳۴۹ شمسی

در ۱۵ صفحه چاپ حروفی شده است.

رساله دلائل التوحید

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلوة والسلام على سيدنا ونبينا
محمد خاتم النبيين وآله الطيبين الطاهرين ولعنة الله على اعدائهم
اجمعين .

وبعد : چون یکی از طرق استدلالیه آنیه در باب توحید کمتر
مورد مذاکره و بحث می شد چنانچه ذیلا مرقوم شده این حقیر احمد آشتیانی
برای یادآوری از آن طریق هم این رساله را تحریر نمودم و برای تبرک و
تیمن ، آیه مبارکه آمن الرسول را نوشتم .

بسم الله الرحمن الرحيم . آمن الرسول بما انزل اليه من ربه ، و
المؤمنون كل آمن بالله و ملائكته و كتبه و رسله ، لانفرق بين احد من رسله
و قالوا سمعنا و اطعنا غفرانك ربنا و اليك المصير ، لا يكلف الله نفساً الا
وسعها ، لها ما كسبت و عليها ما اكتسبت ، ربنا لاتؤاخذنا ان نسينا او
اخطانا ، ربنا ولا تحمل علينا اصراً كما حملته على الذين من قبلنا ، ربنا
ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به ، و اعف عنا و اغفر لنا و ارحمنا ، انت مولينا فانصرنا
على القوم الكافرين .^۱

بنام خداوندی که بخشنده و مهربان است . ایمان آورد و تصدیق فرمود حضرت محمد (ص) به صحت و راستی آنچه خداوند بر او نازل فرمود از قرآن از احکام و غیر آن ، و مؤمنین همه آنها ایمان آوردند به خدا و فرشتگان خدا و کتابهای آسمانی خدا و پیامبران او ، و (گفتند) جدائی قرار نمی دهیم بین هیچ یک از فرستادگان خدا ، و همه فرمان خدا را شنیده گفتند اطاعت می کنیم ، پروردگارا بیامرز مارا و به سوی تو است بازگشت ما خداوند هیچ کس را تکلیف نکند مگر به قدر توانائی او ، نیکی های هر شخص به سود او و بدیهایش بزیانش می باشد ، پروردگارا مواخذه مفرما ما را چنانچه فراموش کردیم یا خطا نمودیم ، پروردگارا بر ما تکلیف شاقی که بر امم سابقه نمودی مفرما ، و متوجه مکن بر ما تکالیفی را که از قوه ما بیرون باشد و گذشت کن و بیامرز مارا و ترحم بفرما بر ما ، تو پادشاه و صاحب مائی ، پس یاری و پیروزی ده مارا بر گروه ناسپاسان .

در تفسیر مجمع البیان در تفسیر سوره بقره روایت شده از حضرت خاتم الانبیاء (ص) که هر که در شب این آیه مبارکه را تلاوت نماید مثل کسی می باشد که شب را به عبادت خداوند تا صبح قیام نماید .^۲

دلائل التوحید

آنچه بر افراد بشر لازم است پس از حصول توحید فطری اجمالی در مقام تحصیل معرفت کامل به تنظیم اصول دین و فروع آن به قدر استعداد خود برآید .

اولاً و بالخصوص در امر توحید کوشش نموده که به فکر صحیح خالی از هرگونه خطا به امداد صاحبان علم که اهل تقوی و معرفت هستند

توحید خود را کامل نماید و گرنه ممکن است در اموری اشتباه نموده و برخلاف حقیقت واقع شود .

در باب توحید و معرفت به خداوند چند طریق است :
 یکی آنکه نظر در آیات و مخلوقات الهی نموده از افراد انسان و حیوانات و نباتات و سایر موجودات زمینی و آسمانی و برّی و بحری و غیر اینها و دقائق کوچک محیر العقولی که در خلقت هر فردی از افراد می باشد .
 دوّم آنکه : آنچه در نظام عالم لازم است خداوند متعال آن را ایجاد فرموده و اگر یکی از آنها نبود موجب اختلال نظام عالم می شد ، مثلاً چنانچه آب نبود آنچه وجودش محتاج به آب است نمی شد و همچنین تمام آنچه لازمهء زندگی هست و فعلاً که هر چه لازم است موجود هست ، پس خالق حکیمی و پدید آورندهء دانائی آنها را به وجود آورده که ذاتش موجود بالذات بوده .

سوّم - انتهای تمام موجودات بِالْعَرَضِ به موجود بالذات است که واجب الوجود بذاته است " وَ كُلُّ مَا بِالْعَرَضِ يَنْتَهِي إِلَى مَا بِالذَّاتِ " و بیانش این است که حکما در دفاتر علمیهء خودشان ثبت کرده اند چنانچه موجودات بِالْعَرَضِ منتهی بما بالذات نشود لازم آید دوریات سلسل و هردو باطل است .

و اما بطلان دور به این بیان که فرضاً اگر وجود موجودی (مثل الف) متوقف بر وجود چیز دیگری (مثل باء) بشود و وجود باء نیز موقوف بر وجود الف باشد لازم آید اجتماع الوجودین بر الف ، یا لازم آید تقدّم معلول بر علت ، و این بالضروره باطل و مُحال است و بطلان هیچکدام محتاج به دلیل نیست چنانچه اهل علم یا صاحبان علم حقیقی فرموده اند " لَيْسَ فِي مُحَالِ الْقَوْلِ حُجَّةٌ وَلَا فِي الْمَسْأَلَةِ عَنْهُ جَوَابٌ " . پس بالاخره قطعاً و برهاناً و وحداناً هر موجود بِالْعَرَضِ باید به موجود بالذاتی منتهی شود که وجودش بذات خود باشد و آن تنها ذات مقدس خداوند است که

عین حقیقت و صرف وجود است ^۳ و چون وجود حقیقی عین حقیقت نور است موجودات دیگر اشعه آن نور موجود بالذات باشند، و این هم امر مسلم و محقق است که هر شبیهی علت ضعیفی از آن حقیقت خواهد بود، و حرارت ضعیف نشانه حرارت شدید است، و در قرآن است: زمانی که قوم عاد و ثمود گفتند: "مَنْ أَشَدُّ مَنَاوَةً" ^۴ کیست که از ما قوی تر باشد؟ خداوند در جواب آنها فرمود: آیا ندانستند که خداوند که خالق آنهاست از حیث قوه شدیدتر از آنهاست، یعنی وجود غیر متناهی است که تمام وجودات را آن ذات مقدس افاضه فرموده، پس قطعاً و مسلماً و برحسب برهان قطعی ذات مقدس حق تعالی وجود غیر متناهی است که محیط بر کلیه وجودات است، و ما در باب تحقیق و تشریح امر وجود در کتب حکمیه بیان نموده ایم که هر وجودی ظهور ماهیتی است، حتی کلماتی که انسانی بآنها سخن می گوید ماهیاتی هستند که به وجود لفظی آن کلمات را موجود می کند، پس همه موجودات ماهیاتی می باشند که خداوند آنها را وجود می دهد، و از این جهت در قرآن فرمود: "بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ، [إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ] وَكَلِمَتُهُ الْقِيَامُ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ" ^۵

آنچه در عالم است بر دو قسم است: جوهر است و عرض، آنچه جوهر است بمنزله کلمه است، و آنچه عرض است بمنزله زیر و زبر آن کلمات است.

بنزد آنکه جانش در تجلی است همه عالم کتاب حق تعالی است

۳- مؤلف در این رساله برای بطلان تسلسل دلیلی اقامه نکرده و گویا به وضوحش واگذار نموده است.

۴- سوره فصلت آیه ۱۵

۵- سوره آل عمران آیه ۴۵ و سوره نساء آیه ۱۷۱

عَرَضَ اِعْرَابُ وَجْهِهِ چُونِ حُرُوفِست مراتب همچو آیات و وقوف است
 از آن هر عالمی یک سوره^۶ خاص یکی زان فاتحه و آن دیگر اخلاص
 پس چنانچه انسانی تکلم می نماید و حروفات را به وجود لفظی
 ایجاد می کند خداوند تعالی تمام ماهیات را به وجوداتی که عطا فرموده
 ایجاد کرده، و هر کدام از این کلمات یک حقایق و صفات مخصوصه دارند
 که اشخاصی که حقیقت بین هستند به مشاهده آنها حقیقت و صفات آنها
 را دریابند.

اسم هر چیزی تو از دانا شنو رمز سر علم الاسماء شنو
 نزد موسی نام چوبش بد عصا نزد خالق بود نامش اژدها
 فی الجملة تمام موجودات ماهیاتی هستند که خداوند به فیض
 وجود آنها را موجود فرموده و ظهور داده، و اگر بخواهد دفعتاً لباس وجود
 را از تمام آنها سلب می نماید که در باب قیامت فرموده: "وَنُفِخُ فِي الصُّورِ
 فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى
 فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ"^۶

و مثل ارواحی که خداوند ایجاد می فرماید مثل قوه کهربائی و
 برق است که ممکن است چراغهای غیر متناهی دفعتاً روشن شود و در آن
 واحد خاموش گردد. "مَا خَلَقْكُمْ وَلَا بَعَثْكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ، وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ
 إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ"^۷

و این موجودات کلمات وجودیه می باشند و انبیاء عظام این
 کلمات کتاب تکوینی را به مردم تعلیم می نمودند چنانچه خداوند در
 قرآن مجید فرموده: "أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ، وَإِلَى السَّمَاءِ

۶- سوره زمر آیه ۶۸

۷- سوره لقمان آیه ۲۸ و سوره نحل آیه ۷۷

كَيْفَ رُفِعَتْ ، وَ إِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ، وَ إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ " ^۸ و سایر کلمات وجودیه ای که یک یک آنها را بیان نموده و به مردم تعلیم میکردند و می فرمودند: " قُلْ اَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ " ^۹ یعنی نظر کنید در آیات الهیه و در موجودات هرچه در آسمانها و زمین است تا از معرفت خالق خود برخوردار باشید .

تفکر کن تو در خلق سماوات که تا ممدوح حق گردی در آیات چنانچه در قرآن در وصف اولوالالباب فرموده:

" الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ، سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ " ^{۱۰}

و عمده اتصاف انسانی است به صفات محموده و دوری از خویهای بد ، در عالم برزخ به تجسم اعمال البته صفات حسنه به صورتهای خوب ، و صفات رذیله به صورتهای بد مجسم شوند ، و صفات نیکو سبب شادی روح و صفات بد صاحبان خود را منصدم سازند که در حدیث است " يُحْشَرُ بَعْضُ النَّاسِ عَلَىٰ صُورِ يَحْسُنُ عِنْدَهُمُ الْقِرْدَةُ وَالْخَنَازِيرُ " ^{۱۱} یعنی محشور می شوند بعضی از مردم به صورتهائی که صورت بوزینه ها و خوکها در برابر آنها صورتهای خوبی دارند ، اما مردمانی که دارای صفات پسندیده ای هستند با صورتهای نیکو و مطبوع محشور گردند ، بلکه بعضی صفات خوب گناهانرا محو می کنند چنانچه در روایت است: " الْخُلُقُ الْحَسَنُ يَمِيتُ الْخَطِيئَةَ كَمَا تَمِيتُ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ " ^{۱۲} یعنی خلق نیکو گناه را نابود میکند

۸- سوره غاشیه آیات ۱۶-۲۰ ۹- سوره یونس آیه ۱۰۱

۱۰- سوره آل عمران آیه ۱۹۱

۱۱- اسفار ۹/۲۲۷ و ۱۶۵

۱۲- وسائل الشیعه ۸/۵۰۴

چنانچه خورشید یخ را آب می گرداند .

من ندیدم در جهان جستجو — هیچ اهلیت نه از خلق نکو —
 خداوند می فرماید به حضرت خاتم الانبیاء صلی الله علیه وآله
 إِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ^{۱۳} همان خلق نیکوی پیغمبر بود که آن اعسراب
 لحوج و کینه خو دست از بت پرستی برداشته و اسلام آوردند ، و حسن خلق
 حضرت خاتم (ص) از جهت کمال عقلشان بود ، و البته هر که مقام عقلانیت
 او بیشتر باشد مناسب با ملائکه بوده و اخلاقش از دیگران ممتاز باشد که در
 مدح و حود مبارکش مردمان عالیقدر گفته اند :
 مصطفی اندر جهان ، و آنکه کسی گوید ز عقل ،

آفتاب اندر سما و آن گه کسی حوید سها

و در حقیقت ، صاحبان اخلاق نیک نمونه بهشتند و انسان آرزو

می کند که با آنها محشور شود ، شاعر گوید :

بخت ، حوان دارد آنکه با تو قرین است

پیر نگردد که در بهشت بری — است

جَعَلَ اللَّهُ عَوَاقِبَ أُمُورِنَا خَيْرًا ، و تا چه اندازه خوب است که انسان

به رویه و دستور عقل رفتار نماید ، و تمام بدبختیها و گرفتاریها و خطاها
 از دور افتادن از دستورات عقل است چنانچه خداوند در قرآن از قول
 حضرت ابراهیم (ع) خطاب به بت پرستان می فرماید : اگر شما تعقل نمائید
 و دست از اغراض بد دنیا طلبانه بردارید این رفتارهای بد را انجام نمی —
 دهید ، و یقین می دانید که این بتهای جمادی که می پرستید قابل پرستش
 نیستند لیکن بواسطه اینکه می خواهید باهم اتحاد و اتفاق نمائید و
 به استفادات دنیوی برسید آئین بت پرستی پیش گرفتید .

و همچنین مردمانی که غیر از اسلام به ادیان دیگری پیوندند ،

بر آنها بطلان مرام شان پوشیده نیست ولی به واسطه پیشرفت دراموردنیا باهم متفق می شوند ، و در قرآن کریم است که حضرت ابراهیم (ع) به بت پرستان فرمود: **إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا ، وَ مَاؤْيَكُمُ النَّارُ وَ مَا لَكُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ** ^{۱۴} بدرستیکه شما بت ها را به حای خداوند پرستش نمودید و اتفاق در پرستش آنها کردید برای اینکه اتحاد در مرامی داشته باشید که کارهای دنیائی شما منظم شود ، پس روز قیامت شما کافران حکم بکفر بعضی دیگر می کنید و لعن می کند بعضی از شما ها بعض دیگر را و مکان شما جهنم است و نیست از برای شما یآوری .

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَ صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا وَ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ الطَّاهِرِينَ .

٨

رسالة:

بيان نافع

این رساله قبلاً یک بار به ضمیمه

دورساله دیگر مولف (عیدیه و یادآور)

در سال ۱۳۵۱ شمسی و ظاهراً بار دیگر هم

جداگانه چاپ شده است .

رساله بیان نافع در تفسیر آیه شریفه
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
عَلَى خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ
مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ

و بعد ، چون از جمله آیات قرآنی که مرشد به راه حق و مشتمل بر دعوت بخدا پرستی است این آیه شریفه در سوره مبارکه بقره است :
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۱
بضمیمه آیه دیگری هم که موصول به آن آیه و محتوی است بر اتمام حجت بر نزول قرآن از جانب خداوند به بیان تهدید آمیز مخبر از پیش آمد ناگوار برای منکرین بعد از تمامیت حجت بر آن ، به خاطر این حقیر (احمد آشتیانی) رسید مختصری در بیان آیتین مذکورتن تحریر نمایم :

و چون این خطاب مستطاب قرآنی اختصاص به افراد محدود و گروه مخصوصی نداشت و روی سخن با کسانی است که غالب آنان مردمان خود سر نادان بی راهبر بودند ، در آغاز کلام فرموده : ای مردم ، یعنی ای مردم دور افتاده از راه حق و روش و رفتار پسندیده دانشمندان که حضرت پروردگار و خداوند منان شما را به یک قوه شریفه عقلانی و موهبت ستوده مرتبه شامخه انسانی از حیوانات سبع درنده و بهائم چرنده امتیاز داده و افتخار بخشیده ، و شما بی دانشهای تیره بختان قدر این امتیاز و برتری را ندانسته و فقط به مقتضای طبع بهیمیت بهر چه مورد میل حیوانی و شهوت نفسانی مشوب به ظلم بر ریر دستان و تعدی بر دیگران باشد عمل می نمائید ، و در ظلمت جهل و نخوت کبر فرو رفته و از شیوه مرضیه

عاقبت اندیشی و مواسات و مساعدت با زیر دستان دوری نموده و محروم مانده اید، تاکی و تا چند در این وادی تاریک پر خطر سهمناک نادانی سرگردان مانده و در گرداب غفلت مشرف به غرق و هلاکت شده، قسمتی برای جمادات یعنی بت های ساخته از فلزات بی روح سجده می نمائید، و قسمتی برای مخلوقات از سنخ خودتان مثل حضرت عیسی (ع) خضوع بندگی و پرستش می نمائید، این پردهٔ جهل و حجاب ستبر غفلت را از منظرگاه دیدهٔ بصیرت برکنار دارید و در آئینهٔ با صفای فکر و تأمل ملاحظه کنید تا در عالم با وسعت علم، و فضای نامتناهی معرفت، شهود حقایق واقعیه نمائید و در هر قسمتی از اعضاء افراد حیوانات و انسان نظر دقت بینی افکنید که به قدری دقائق حکمت و عجائب محیر العقول صنعت الهی را مشاهده می نمائید که یقین می کنید که این دقیق های صنع و عجائب خلقت از روی یک علم محیط موشکاف و یک قدرت تامهٔ نافذ ساری در ظاهر و باطن کلیهٔ موجودات و مخلوقات بوده.

و همچنین در آفریدن سایر موجودات زمینی و آسمانی که چگونه هر قسمتی و هر جزئی و عنصری مربوط به جزء دیگر است که معلوم است هر جزئی به جزء دیگر باید مقرون شود تا فائده و نتیجهٔ انتظام عالم فراهم شود که به طور فرض اگر یکی از آن اجزاء نبود امر عالم مختل بود، اگر آب نبود یا خاک نبود یا تابش نوربخش آسمانی نبود انتظام عالم برقرار نمی شد، پس وجود هریک از اجزاء با قرینش باید باشد و همچنین در قرین قرینش، چنانچه در قرآن مجید است: **وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ** ۲

آخر خالق شما که چشم به شما داده برای این بوده که تا مضر و نافع خود را ببینید و نافع را اختیار نموده و از مضر و مودی اجتناب نموده و محفوظ باشید، و اگر چشم را برهم گذارید و کورانه وار حرکت کنید ممکن

است در خطرها و مهالک ساقط شوید و کفران نعمت مولی نموده‌اید .
 خواجه چون بیلی بدست بنده داد بی زبان معلوم شد او را مراد
 دست همچون بیل اشارت‌های اوست عاقبت بینی عبارتهای اوست
 گر اشارتهاش را بر جان نهی در وفای آن اشارت جان دهی
 آن اشارتهاش اسرار را دهد بس ز اشجار عمل بارت دهد
 و اشارتهاش را بینی زنی مرد پنداری و چون بینی زنی
 آن قدر عقلی که داری گم شود سر که عقل از وی بپرد دُم شود
 وبالاترین از جمله حقایق مشهوده معلومه، و سرآمد کلیه معارف
 حقه واقعیه این است که بدانید تمام موجودات زمینی و آسمانی در جلوه‌گاه
 نور وجود فائض از نیر نوربخش حقیقی یعنی ذات مقدس آفریننده تمام
 موجودات در استفاده نور وجود از اشراق آن ذات یگانه به مثابه صفحات
 اجسامی باشند که در مقابل خورشید آسمانی قرار گرفته و به آن نور روشن
 شده‌اند که در ذات خود روشن نیستند، پس وجود تمام موجودات امکانیه
 عارضی و فائض از یک سرچشمه وجود خواهد بود، **اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ...**^۳

پس از وضوح و روشن شدن آنچه مذکور شد برآستی و درستی
 خواهید یافت که خداوند آفریننده شما مالک شما می باشد و شما مملوک و
 بنده آن ذات یگانه می باشید چون هستی و نیستی شما به اراده و مشیت
 او خواهد بود، و مثل شما و تمام موجودات و ذوات مخلوقات با آن ذات
 مقدس مثل کلام و سخن شما با شما است که هستی و نیستی آن به اراده
 شما می باشد، پس فرمود: **اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي...**^۴

یعنی بیائید دست از عصبیت‌های جاهلانه و خرافات باطله و
 تسویلات شیطانیه بردارید و در راههای کج و تاریک دور از راه راست روشن

بی خطر قدم مگذارید و رهسپار نگردید تا از روی بصیرت و به طور ضرورت بدانید که سزاوار عبودیت و بندگی و عبادت و پرستش فقط ذات خداوند یگانه ای است که آفریننده و مالک شما و همه موجودات است که به رحمت رحمانیه و فیض مقدّس عاّمش یعنی فیض وجودی که عطا فرموده تمام موجودات را فرا گرفته، و آن ذات مقدّس به شما و سابقین از شما، فیض وجود بخشیده، **إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا**^۵ و چنانچه در مقام پرستش و عبادت خداوند یگانه که پروردگار و آفریننده شما و پیشینیان شما می باشد برآمدید و به دستور رسول محترم ما حضرت محمّد (ص) و آنچه در قرآن نازل براو درج گردیده رفتار نمودید البته به اخلاق جمیله و خویهای پسندیده متّصف و دلهای شما به معارف ربّانیه منور و بروح علم و حیات جاودانی زنده خواهید شد برای آنکه قلبی که نور علم و معرفت در آن جلوه نماید مرده است این است که می فرماید: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ**^۶ یعنی زمانی که پیغمبر ما شما را می خواند برای اینکه به نور دانش و معرفت شما را زنده نماید اجابت کنید که روح علم و حیات در شما می دمَد.

مُظْهِرٌ حَتَّى قَدِمْتُمْ أُولِيَاءَ مرده را ز ایشان حیات است و نما و چنانچه اطمینان به نزول این قرآن از جانب خداوند ندارید (با اینکه علائم صدق و دلائل محکمه و قرائن قطعی بر نزولش ثابت و واضح است، و مردمان خردمند منصف بی غرض را اصلاً مجال ریب و تردیدی در آن نیست از جهت اشمال قرآن مجید بر معارف برهائیه و قوانین محکمه عقلیه و مواعظ حسنه حکیمانه و احکام پسندیده شرعی، و ضرب امثال بتنزیل حقایق کلیه در قوالب جزئییه برای تفهیم عامّه، و اخبار

صحیحہ از حالات انبیاء سابقین و امام سالفین، و محاجات با علماء اهل کتاب حقیقت و صدق نبوت حضرت محمد (ص) را بقوله تعالی: **أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ**^۷ و واقعات قیامت کبری و عالم برزخ و چگونگی سرگذشت اهل بهشت و جهنم و اعلام به پیش آمدهای مهمه واقعہ. و برای اتمام حجت و قطع هرگونه عذری به شما می گویم: این قرآن نازل به لسان عرب و لغت معمول مانوس خودتان است، و در میان شما افراد با فصاحت و بلاغت بسیارند و افرادی از قبیل امرء القیس و سبحان نابغه دهر و سرآمد فصیحان و بلیغان باشند)

پس بیائید با یکدیگر اجتماع نمائید و بیکدیگر کمک و مدد دهید ببینید می توانید با افکار اجتماعی و انظار اتفاقی مثل و نظیر سوره‌ای از سوره‌های قرآنی بیاورید، و چنانچه عاجز و ناتوان ماندید و بدانید که هرگز قادر بر آن نخواهید شد (چون تالیف و ترکیب کلام معجز نظام قرآنی از سنخ ترکیبات کلامهای بشری نیست و مشاهده می نمائید که نه شعر است و نه نثر است، نه بحر طویل است نه خطابه و سخنوری است، و این قرآن مثل سایر کتابهای مقدس آسمانی هم که بر انبیاء سابقین چون تورات و انجیل که نازل بر حضرت موسی و عیسی بوده نیست، چون الفاظ و عبارات آن کتابها معجز نبوده، مطالب آن کتابها بر آن پیغمبران وحی می شده پس آن انبیاء بالفاظ و عبارات خودشان آن مطالب را بشاگردان و امتهای خودشان بیان می فرمودند.

و اما قرآن کلام الهی است که بواسطه جبرائیل نازل بر قلب محمد (ص) گردیده، و چون دین و شریعت محمد (ص) تا روز قیامت باقی است این قرآن هم معجزه باقیه تا قیامت است، و یک مجموعه از گلهای معنویه است که هر چند در زبانها دورزند و گردش نماید کهنه و خزان

نگردد .

گرچه قرآن از لب پیغمبر است هر که گوید حق نگفت او کافر است پس بیائید از سوء عاقبت این رفتار بد جاهلانه و عادات شوم متکبرانه خودتان بترسید و ایمان به خداوند یگانه آفریننده و مالک حقیقی کلیه موجودات مستقله عالم ، و رسالت رسول محترم ما حضرت محمد (ص) بیاورید تا از عذاب های سخت طاقت فرمای آتش جهنم رهایی یابید که بدنهای مردم با سنگهای گیراننده آن آتش ها سوخته می شود ، و آن سنگهای برشته به آن آتشها البته سبب تالّٰمات بیشتری خواهد بود ، و آن آتش ها مهیا و فراهم شده به جهت عذاب کافر به خدا و رسول و منکر قیامت و مردمان ظالمین یعنی کسانی که از روی کبر و بی اعتنائی بدین و ایمان به خدا و رسول و پیمبران و بزرگان دین ایمان نیاوردند و بر خلق خداوند ظلم و ستم روا داشتند به واسطه برتری بردیگران از جهت ثروت یا قوّت و شوکت و یا مساعدت و طرفداری عشیره و اقوام یا همکاران ، و دست تعدّی و تجاوز بر مال و جان مظلومان دراز نمودند و از انتقام منتقم حقیقی غفلت ورزیدند ، اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ^۹ یعنی شیطان و حبّ دنیا بر آنان غلبه کرد و یاد خدا را از یاد آنها برد .

ظلم یک آتش باطنی است که ناشی از نفس آتش خوی پلیدی است و پس از مرگ که در عالم برزخ حقایق ظهور یابد شعله ها و زبانه های آن ظاهر گردد .

چون ز ظلم آتش تو در دلها زدی	مایه نار جهنم آمیختی
چون ز دستت ظلم بر مظلوم رست	آن درختی شد از آن ز قوم رست
آن سخنهای چومار و کژدمست	مار و کژدم گشت و می گیرد دمت

این است که در قرآن فرموده: وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ^{۱۰}

تمایل و اظهار مساعدت و اعتماد به اقوال وعده‌های ظالمین
نمائید که با آن گستاخان بر ستمکاریهای آنها شرکت خواهید نمود و به
آتش آنها می سوزید ، ظالمین گرگ‌هایی باشند در لباس میش و گاو های
شاخ زنی هستند در صورت آدمی .

ای دریده پوستین یوسفان گرگ برخیزی از این خواب گران
ظلم مستور است در اسرار حان می نهد ظالم به پیش این و آن
که به‌بینیدم که دارم شاخ ها گاو دوزخ را ببینید از ملا
پیدایش پلیدی باطن ظالم اختصاص به عالم بروزخ و قیامت ندارد
برای مردمان خردمند در دنیا هم پوشیده نیست .

پس همین حا دست و پایت درگزند بر ضمیر تو گواهی می دهند
نفس تو هر دم برآرد صد شرار که به‌بینیدم منم اصحاب نار
جزءِ نارم سوی کلّ خود روم من نه نورم تا سوی جنت شوم
بلکه ظالم هم گاهی مورد ظلم دیگران می شود ، آن هم از
انعکاس ظلمی بوده که از خودش به مردم شده .

ای بسا ظلمی که بینی در جهان خوی تو باشد درایشان ای فلان
اندر ایشان تافته هستی تو آن نفاق و ظلم و بد مستی تو
این توئی کان زخم بر خود میزنی بر خود آدم تار لعنت می تنی
و در قبال این ظالمین ، خوشایحال مردمان نیک سرشت پاک-
طینت خداشناس با گذشت با عطوفت و با ترحم بزیردستان ، و مهربان
با خویشان و آشنایان که خداوند و انتقامش را از ظالمین ، والطفاف
بی پایانش را از ^{۱۱} صالحین در هیچ حالی از یاد نبرند و تا توانند در
اصلاح کار خلق و گرفتاران کوشش نمایند .

این مردم به واسطه ایمان کامل به خداوند و اخلاق نیک ، هم
سنخ با فرشتگان و محشور با آنها باشند ، و در حدیث است **الْخَلْقُ الْحَسَنُ**

يَمِثُّ الْخَطِيئَةَ كَمَا تَمِثُّ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ^{۱۲} یعنی خلق خوب محوم می نماید
 گناه را چنانچه تابش خورشید یخ را آب می نماید و موفق به توبه و انابه می شوند
 و البته این مردم اهل بهشت و مشمول رحمت الهی هستند بلکه مصاحبین این مردم
 در بهشت و خودشان بهشتینند .

بخت ، جوان دارد آنکه با تو قرین است

پیر نگردد که در بهشت برین است
 و مؤلف این رساله گوید : چون در این عصر صدمات وارده از
 تصادفات و غیر آنها زیاد است مناسب دانستم که این دعای ذیل را که
 مرحوم مجلسی در کتاب مقیاس المصابیح از کلینی از حضرت صادق (ع)
 نقل فرموده و برای حفظ دین و جان و مال کاملاً مفید است و از تعقیبات
 مشترکه نمازهای یومیه می باشد در تتمه این رساله ذکر نمایم و آن دعاء
 این است :

أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ الْعَظِيمَ الْجَلِيلَ (دینی و) نَفْسِي وَ أَهْلِي وَ مَالِي وَ
 وَلَدِي وَ مَنْ يَعْنِينِي أَمْرُهُ .
 وَ أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ الْمَرْهُوبَ الْمَخُوفَ الْمُتَضَعِّعَ (الْمُضْضَعَّ خ ل)
 لِعَظَمَتِهِ كُلِّ شَيْءٍ (دینی و) نَفْسِي وَ أَهْلِي وَ مَالِي وَ وَلَدِي وَ مَنْ يَعْنِينِي
 أَمْرُهُ .^{۱۳}

جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَوَاقِبَ أُمُورِنَا خَيْرًا
 بِمُحَمَّدٍ وَ آلِهِ الطَّاهِرِينَ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ



یاد آورتوحید

این رساله قبلاً به ضمیمه دورساله
دیگر مؤلف (بیان نافع و عیدیه) در سال
۱۳۵۱ شمسی چاپ شده و بار دیگر هم در
سال ۱۳۸۵ قمری جداگانه چاپ شده است.

رساله یادآور در توحید

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين ، والصلاة على
سيدنا خاتم النبيين محمد وآله الطاهرين
صلوات الله عليهم اجمعين

و بعد " احمد بن محمد حسن الاشتیانی " برای یلد آوری جوانان
روشن فکر که سایر طبقات حامد الفکر را ارشاد و هدایت بمایند تحریر
می نماید :

چنانچه شخص خردمندی یک مجسمه^۱ انسان فلزی یا ساخته شده
از گچ را مشاهده نماید به حکم فطری و ضروری عقل خود می داند که البته
شخص با علم و قدرت و اراده ای آنرا فراهم نموده یا به وسیله^۱ قالبی یا
بطور دیگر^۱

و چنانچه کسی از غیر جهت مزاح یا تمسخر و آزمایش دیگری
بگوید این مجسمه بخودی خود مُشکَل باین شکل گردیده مردمان عاقل ،
گوینده را ناقص العقل و سفیه می دانند ، برای اینکه به حکم قطعی عقل آن
شکل مرتب و منظم ، بدون علم و اراده و قدرت موجود نگردد ، و طبیعت
فلز یا گچ و سایر طبایع دارای این صفات نیست .

پس چگونه ممکن است انسان عاقل این افراد بسیار از مخلوقات را از قبیل انواع درختان و گلها و انسان و حیوان که مشتمل بر اعضاء و آلات و قوای مقررّه با مصالح و حکمتهای بیشمار هستند مشاهده نماید و عقلش حکم ننماید که البته صادر از یک علم محیط و اراده و قدرت کامله خالق منزه حکیم مدبر محیط بتمام این مخلوقات بی نهایت می باشد، با اینکه فرقی واضح است میان یک مجسمه بی روح جامدی با این مخلوقات تکوینیه الهیه از قبیل انسان که دارای روح و علم و اراده و قدرت و عقل و اعضاء و قوه های محیرالعقول است که هر کدام برای فائده و مصلحت ظاهره آفریده شده، گذشته از حکمتهای دقیقه که در هر رگی و استخوانی هست که در علم تشریح مسطور و معلوم گردیده.

و از حکمت های ظاهره قرار دادن چشم است در طرف بالای سر که همه چیز ها را ببیند و کورکورانه راه نرود و دریابد که مطلوب و مقصودش در کدام طرف است و آنچه نافع و یا مضرّ برای خود و یا مطلوب اوست تشخیص دهد و از حیوانات مودیه مثل عقرب و غیر آن دوری نماید.

و بینی و دماغ را آفریده که از بوی های بد و مضرّ دوری نماید. و دهان را آفریده که بتواند حرف بزند و غذا بخورد و با دندانها آن غذاها را در دهان بجود که بسهولت هضم شود.

و حنجره و حلقوم را خلق فرموده با دو تار از رباط که روی حنجره می باشد تا صوت را بتواند ایجاد کند و تکلم نماید و صوت هر کسی از صوت دیگری ممتاز باشد.

و دستها را خلق فرموده با انگشتهای دارای بندها و مفصلها که بتواند صنایع و اعمالیکه محتاج بانگشتها است از عهده برآید.

و پاها را خلق فرموده که بتواند راه برود و حوائج خود را تهیه نماید، و پستانها را به جهت زنان و ماده های از حیوانات مقرر فرموده که اطفال نوزاد از شیر آنها غذا بخورند، غذائی که مناسب مزاج آنها باشد و

محتاج به دندان نباشد .

و آنچه ذکر شد یک مصالح و حکمت‌های ظاهره واضحی است در
اعضاء ظاهره ، و حکمت‌هایی که در گردش خون و ریه و قلب و کبد و فوآندی
که در حجاب حاجز و شکم و روده ها و غیر آنها است در این رساله
مختصر نگنجد .

و علاوه بر این حکمت‌هایی که برای هریک از اعضاء و قوای ذکر شد ،
مدرکات این قوای متعدده مختلفه متفرقه باید بحکم تدبیر ازلی در انسان
و حیواناتی که دارای این قوی باشند در یک محل حامی در محضر قوه
عاقله موجود و مجتمع باشند تا قوه عقل حکم میان آنها نماید ، مثلاً
حکم کند که این بوی خوش و عطری را که به قوه شامه و دماغ دریافتیم از
فلان گل یا میوه ای است که به چشم دیدیم و به قوه دست چیدیم .

و بعد از اجتماع در محلی مثل حس مشترک که مقدم بطن اول از
قسمت دماغ یعنی مغز سراسر است باید در محل دیگری محفوظ باشند ، مثل
مؤخر بطن دوم آن قسمت مقدم که محل قوه خیال و حافظه صور مدر که
بقوای ظاهره است که چنانچه این قوه خیال که دنبال حس مشترک و حافظ
صورت هائی که به حس مشترک ادراک می شود نبود کلیه امورات انسانی
بلکه حیوانات مختل و بی نتیجه می ماند ، مثلاً کسی اگر صورت انسانی را
در موقعی می دید و در محلی حفظ و ثبت نمی شد مرتبه دیگر که همان
انسان را می دید نمی دانست این همان آدمی است که دیروز دیده است
چون برفتن آن انسان از حضور او و غائب شدنش ، آن صورتی که در حس
مشترک بود که وجود و بقاء آن صورت موقوف به حضور آن انسان است از
نظرش بکلی محو می شد و اقوام خود را نمی شناخت بلکه هیچ کس را
می شناخت و هیچ چیزی را هم تشخیص نمی داد که همان چیزی است که
قبل از این دیده یا شنیده است ، چون نسخه و عکسی از آنچه قبلاً دیده
بود نداشت ، و هیچ علمی را نمی توانست یاد گیرد چون تمام صحبت ها

و مطالبی را که شنیده یا در کتاب دیده بود به محض رفتن آن کتاب یا معدوم شدن صوت آن گوینده از نظرش محو می شد .

پس این قوهء ضابطهء خیال چه آیت بزرگی است از آیات الهیه ، و باید متأمل و متفکر در این آیات باشیم و شکر گزار این نعمتهای بزرگ بشویم که در قرآن مجید مدح متفکرین در آیات را چنین فرماید: **إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ، الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ، سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ** ^۲

یعنی صاحبان عقول کسانی هستند که در حال قیام و قعود و موقعی که به پهلو خوابیده اند یعنی در تمام احوال ذاکر خداوند هستند و تفکر در خلق آسمانها و زمین یعنی آنچه در آسمانها و زمین از آیات خداوندی است می نمایند ، پروردگارا ایجاد نکردی و نیافریدی این خلق آسمان و زمین را بیهوده ، منزهی تو از صفاتی که لایق مقام تو نیست ، پس نگاه دار ما را از عذاب آتش دوزخ .

تذییل

و چون ایجاد ، پدید نمودن و موجود نمودن چیزی است در محلی و موقعی که شخص آن چیز پیش از ایجاد در هیچ محلی و مکانی نبوده ، مثل سخن کردن و ایجاد کلماتی که انسان در فضای دهان خود موجود می نماید ، خداوند متعال که خالق چیزها یعنی مخلوقات تکوینیه است از قبیل انسان و حیوان و انواع درختان ، انسان را در رحم مادر و حیوانات را در ارحام یا محلی که مادهء آن حیوان در آن محلّ بوده مثل مرغ را در

تخم مرغ یا نباتات را در محل خودشان و میوه ها و گلها را در محل شکوفه ها و غنچه ها ایجاد می فرماید ، اگر شاخهء باردار متصل به میوه را یا شاخهء گل متصل بآن گل را بشکافند از طعم و رنگ آن میوه یا از رنگ و نقش و عطر آن گل هیچ قسمتی در آن شاخه نیابند .

و خالق عزیز با قدرت چنانچه به تمام مخلوقات در محل خودشان وجود داده ، دائماً بتمام آنها غذای مناسبان را می رساند و رشد می دهد و تربیت می فرماید مثلاً ریشه های نباتات ، ذرات خاک را به قوهء جاذبه و ماسکه که بآنها عطا شده جذب می نمایند ، و قدرت محیطهء خداوندی آن خاک مجذوب را مبدل به شاخه و برگ و انواع میوه جات و گلها می فرماید ، چنانچه نطفه را در رحم مبدل به خون و علقه و مضغه فرموده و بالاخره انسان کامل الخلقه را موجود می فرماید .

و چنانچه یادآور شدیم که ایجاد و آفریدن عبارت از موجود نمودن نابود و معدوم است مثل حرف و کلمه ای را که وجود نداشته و انسان در فضای دهانش موجود می کند و وجود لفظی بآن می دهد .

پس وجود در حقیقت سبب ظهور هر چیزی و هر ماهیتی است مثل نور حسی که سبب ظهور هر تاریکی است ، منتهی هر محسوسی به وجودش برای قوه ای ظاهر می شود ، نور حسی یعنی نور خورشید و برق و سایر نورهای محسوس به وجودشان برای قوهء چشم ظاهر می شوند ، و گرمی و سردی برای قوهء لامسه ، و صداها بوجودشان برای قوهء گوش چنانچه شاعر گفته

محرم این هوش جز بی هوش نیست مرزبان را مشتری جز گوش نیست

تعقیب

و حال که رشتهء سخن بدین مقام کشیده شد گوئیم تمام موجودات

عالم از بسائط مثل آب تنها یا خاک تنها ، و مرکبات از بسائط مثل افراد نباتات و انواع درختان و افراد حیوانات و انسان دارای دو جهت می باشند: جهت ماهیت و جهت وجود .

مراد از ماهیت ذات آن چیزی است که اسم معینی برای آن در هر زبانی و لغتی هست ، مثل اسم آب و خاک و هوا و آتش یا گیاه و درخت و انسان و حیوان .

و مراد از جهت وجود ، هستی و قرار یافتن هر چیزی است که همه موجودات در آن مشترکند مثل انسانی که نبود و موجود شد یا آتشی که نبود و موجود شد و کلامی که نبود و در دهان انسان موجود شد و سایر موجودات و تمام آثار موجودات مثل حرارت آتش و سردی آب مترتب بر وجود آن موجود است .

و بسی واضح است که معدوم اثری ندارد لیکن خصوصیت آثار ، ناشی از خصوصیت ذوات و ماهیات مختلفه موجودات است مثل اثر آتش و آب و خاک و آثار خاصه و لوازم هر موجود مرکبی مثل لوازم و آثار معادن و گیاهان و درختان و حیوانات و انسان ، چون ماهیات مختلفه و هر ذاتی و ماهیتی که در جنس یا نوع با ماهیت دیگر اختلاف دارند البته در آثار و لوازم هم مختلفند و هر اثر خاصی تابع ماهیت مخصوص و ذات مخصوصی است .

پس ماهیت می شود سبب و علت صفتی که غیر صفت وجود خود هست بشود ولی سبب وجود خودش نمی شود ، چون سبب هر چیزی باید اولاً موجود باشد تا علت آن چیز بشود ، پس وجود مقدم بر تاثیرش هست و نمی شود مؤخر باشد که اول ذات بی وجود اثر نماید تا موجود شود چنانچه بوعلی سینا در اشارات می گوید " ماهیت می شود علت صفتی که غیر وجود است برای خود بشود مثل آتش برای حرارت ، و صفتی از ماهیت سبب صفتی دیگر بشود مثل حرارت برای حرکت ، اما نمی شود ماهیت سبب

صفتی که وجود است بشود چون سبب هر چیزی باید اولاً موجود باشد تا اثر نماید، و نمی شود مقدّم بر وجود خودش موجود باشد، چون پیش از وجود رتبهء عدم است و معدوم مؤثر نیست چون نیست تا اثری داشته باشد" ۳

و خلاصهء کلام این است که ماهیات به دو دلیل واضح و مسلم، نمی شود علّت و سبب وجود شود: یکی آنکه سبب هر چیزی آن است که منشاء و مقتضی وجود آن چیز باشد، یا از روی علم و اراده و قدرت باشد مثل انسانی که ایجاد کلامی نماید، یا بالطبع مثل آتشی که مقتضی حرارت است، در هر دو صورت بدیهی و واضح است که اقتضاء نمودن فرع وجود مقتضی است، و وجود مقتضی قبل از اقتضای اوست، پس نمی شود اقتضاء پیش از وجودش باشد تا باقتضای وجود موجود شود و وجودش مؤخر از اقتضاء و بعد از اقتضاء حاصل گردد.

دلیل دوم این است که معلول، اثر و نمایش و نمونه ای از علّت است مثل نور خورشید و خورشید به آتش و حرارتش، یا حرکت قلمی که در دست کاتب است و قدرت و قوت دست کاتب، که اگر در علّت و سبب مناسب با اثرش یک خصوصیت خاصه نباشد (یعنی یک مرتبهء عالیّه از آنچه معلول و اثر دارا است) علّت و سبب آن نیست که اگر آنچه را که بیان شد شرط در تاثیر نباشد هر چیزی می تواند علّت هر چیزی بشود، آتش علّت برودت و سردی، و یخ علّت حرارت و گرمی بشود.

و چون در ماهیات هیچ جهت ظهور و نورانیت وجودی نیست محال است ماهیت، علّت وجود که محض ظهور است بشود چنانچه قبلاً بیان نمودیم که هر وجودی یک طور ظهوری است و ظهور هر چیزی بوجود اوست منتهی مدرک هر ظهوری یک قوهء مخصوصی است.

و شخص خردمند از این بیان واضح برهانی به سهولت دریابد که البته بطور قطع و یقین پدید آورندهء عالم امکانی و آفرینندهء موجودات جهانی و مهندس کون اعظم، ذات مقدس منزّهی است که عین حقیقت وجود اصیل و حیات محض، و خالی و مجرد از ظلمت ماهیت و افاضه‌کننده وجود تمام موجودات است که وجود تمام موجودات وجود عارضی است. و وجود آفرینندهء تمام موجودات و جود ذاتی حقیقی است و ابدی و ازلی است. و چون حقیقت وجود عین ذات اوست غنیّ از هر چیز، و همهء موجودات آسمانی و زمینی محتاج به او باشند چنانچه در قرآن فرموده: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ** ^۴ یعنی ای مردم شمائید نیازمندان بخداوند و غنیّ و بی نیاز فقط ذات مقدّس اوست.

و اما بیان توحید این است که هر حقیقتی در ذات خود یکی است مثل حقیقت آب و خاک و هوا، و بواسطهء اختلاط و امتزاج با غیر خود که آن غیر منشاء امتیاز است متعدد می‌شوند، مثل آب این مکان و مکان دیگر یا آب با این رنگ و رنگ دیگر، و آب سرد و آب گرم، و همچنین در سایر آنچه غیر آب است، و چنانچه فرض کنیم که از آب آنچه غیر او هست خارج نمائیم دیگر تعدد و مناط امتیاز به دو تا و سه تا نیست، تمام آبها یک آب خواهد بود، و این طور است حال در هر ماهیت و حقیقتی که غیر وجود است که در ذات خود یکی است و به مخلوط شدن با غیر خود بالعرض متعدد می‌شود.

و اما حقیقت وجود چون به ذاتش مقدم بر تمام حقایق و ماهیات است و افاضه‌کنندهء وجود بر تمام موجودات است، و همهء مخلوقات و ماهیات ممکنات به ایجاد او موجودند پس مقدّم بر تمام حقایق و موجودات است و هیچ چیزی قابل مخلوط شدن با او نیست چون مخلوق اوست و به فیض او

موجود است .

و آن ذات مقدس صرف وجود و ایجاد کنندهٔ کلیهٔ موجودات که مستقل در وجودند ، مثل اقسام حیوانات و افراد انسان و درختان و بالجمله موجودات مستقلة آسمانی و زمینی است . پس اَبَدًا و اَزَلًا باقی و محیط بتمام عوالم موجودات امکانی است که دارای ماهیات می باشند . و چنانچه قبلاً یادآور شدیم مثل تمام ماهیات موجودات عالم ، مثل ماهیات حروفات و کلمات باشند که انسان تکلم می نماید و به فیض وجود لفظی موجودشان می کند . بلکه نظیر صور خیالیه است که انسان در موطن خیال ایجاد می نماید ، و چنانچه قیام صور خیالیه بذات انسان قیام فعل به فاعل است نه قیام حلولی ، همچنین تمام موجودات وجود آنها صادر از ذات مقدس است ، و قیام کلام متکلم به واسطهٔ زبان و هوامی باشد و ذات مقدس خداوند بذاته تمام موجودات را شهود می نماید مثل شهود عالم صور علمیه را که ایجاد می کند ، و چنانچه نگاهداری صور علمیه برای عالم به آن صور ، ثقل و زحمتی برای او ندارد ، همچنین حفظ و نگاهداری تمام موجودات آسمانی و زمینی برای خداوند زحمت و سنگینی ندارد چنانچه در قرآن فرموده :

وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝۵

و نیز فرموده ؛ وَ مَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَ مَا تَتَلَوْنَ مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَ لَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ، وَ مَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لَا فِي السَّمَاءِ وَ لَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَ لَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝۶

۵ - سوره بقره آیه ۲۵۵

۶ - سوره یونس آیه ۶۱

یعنی نمی باشی ای محمد (ص) در حالی از احوال و امری از امور دین از تبلیغ رسالت و تعلیم شریعت و غیر اینها ، و نمی باشی که بخوانی قرآن را از جانب خداوند و انجام نمی دهی تو و نه قوم تو هیچ عملی را مگر آنکه ما شاهد بر شما هستیم آن زمان که شروع در آن عمل می کنید ، و غایب نمی شود از پروردگار تو سنگینی ذره ای از ذرات در زمین و نه در آسمان و نیست کوچکتر و نه بزرگتر از آن ذره مگر آنکه در کتاب آشکاری است .

و نیز فرموده: **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَ نَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ** ۷ (و بتحقیق آفریدیم انسان را در حالیکه می دانیم آنچه را که خطور می دهد در قلب او نفس وی و ما به او نزدیکتر از رگ گردنش هستیم) .

تذکره

ذاتی که عالم به معلومی است برای خود حاضر است یعنی در ضمن علم به آن معلوم ، علم بذات خود دارد یعنی می داند که ذاتش آن معلوم را دیده یا شنیده ، برای اینکه تمام حواس انسانی آلات و جاسوس‌هایی باشند برای نفس انسان از چشم و گوش و غیر آنها که هر چه را از محسوسات احساس می نمایند عرضه به نفس و ذات انسان می نمایند ، بیننده و شنونده ذات انسانی است ، گوش و چشم به مثابه سمع و عینک و واسطه در ادراک ذات نفس می باشند ، و چون واضح شد که عالم به هر معلومی عالم بذات خود هست و ذاتش برای آن عالم حاضر است ، پس باید ذات عالم یعنی روحش از سنخ اجسام و دارای امتداد نباشد برای اینکه جسم

دارای اجزائی است که هر جزئی در مکانی است غیر مکان جزء دیگر، و هر جزئی غایب از جزء دیگر است و برای آن جزء حاضر نیست پس هیچ جزئی برای جزء دیگر حضور ندارد، و شرط عالم بودن این است که تمام ذاتش برای خودش حاضر باشد.

پس از بیان مذکور دو مطلب معلوم گردید: یکی آنکه روح انسانی که از این بدن قطع علاقه نمود و حجاب بدن از بین رفت بذات خود می بیند و می شنود و تمام ذاتش چشم و گوش است، و قالب مثالی هم که در روایت و اخبار ائمه معصومین علیهم السلام وارد است مثل بدن دنیوی نیست، در کمال لطافت است.

و در قرآن مجید است: فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ^۸ یعنی و بتحقیق پرده ات را یعنی حجاب تن را برداشتیم پس چشم تو در آن روز دارای حدّت و تیزی است.

و دیگر اینکه خداوند به ذات مقدس خود می بیند و می شنود چنانکه در قرآن مجید در موقع اعزام حضرت موسی و هارون بطرف فرعون فرموده: اِذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ، فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لِّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ، قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ، قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَىٰ^۹ یعنی بروید بسوی فرعون بدرستیکه او سرکشی نموده و بگوئید با او بازبان ملایم، شاید که پند گیرد یا بترسد، گفتند پروردگارا ما می ترسیم که تعدّی بر ما کند یا سرکشی نماید، خداوند فرمود نترسید براستی من باشما هستم می شنوم و می بینم.

و نیز فرموده: لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ^{۱۰} یعنی چشمها خداوند را درک نکنند و اوست که چشمها را درک

می کند و اوست که صاحب لطف به بندگان و آگاه از تمام چیزها است .
و نیز در قرآن کریم است: **قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا** ^{۱۱} یعنی به تحقیق می بینیم گردش روی تو را در آسمان که منتظر وحی در تغییر قبله می باشی ، پس می گردانیم تو را به قبله ای که بپسندی آنرا .

و نیز فرموده: **قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُوكُمَا** ^{۱۲} یعنی بتحقیق شنید خداوند سخن آن زنی را که در باره شوهرش با تو مجادله می کرد و شکایت به سوی خدا می نمود و خداوند می شنید گفتگوی شما را .

تبصره

تمام صفات کمالیه از قبیل علم و قدرت و حیات ، عین ذات مقدس خداوند متعال است و غیر ذات و زائد بر ذات نیست ، و بیانش آن است که قدرت به معنای توانائی بر فراهم نمودن و انجام کاری است از روی علم و اراده ، و می گویند فلانی قدرت بر حرکت دادن جسم پانصد کیلو وزن دارد یعنی می تواند حرکت را در آن جسم موجود نماید ، یا فلان کس قادر بر تمشیت امور فلان بلد است یعنی میتواند از روی علم و تدبیر اسباب و وسائل امنیت و نظم آن بلد را موجود کند ، پس قدرت ، توانائی بر ایجاد چیزی است از روی علم و اراده ، و چون ذات مقدس خداوند که وجود محض است و تمام موجودات را از روی علم و حکمت و اراده ایجاد فرموده عین قدرت و توانائی بر ایجاد اشیاء می باشد ، و دانسته آمد که

۱۱- سوره بقره آیه ۱۴۴

۱۲- سوره مجادله آیه ۱

تمام موجودات چون صادر از ذات او هستند نسبت به ذات مقدس خداوند به منزلهٔ صورتهای ذهنیه و خیالیهٔ انسان باشند که به ذاتش همهٔ آن صورتهای را می داند و شهود می نماید ، پس ذاتش عین علم به تمام موجودات است .

و چون معلوم و واضح شد که وجود نور است چون سبب ظهور هر ماهیتی است و ظهور تمام موجودات بِأَشْعَهٗ وجود از خداوند است که از آن ذات منزله تابش نموده ، پس ذاتش عین نور است .

و چون حیات به معنای ادراک و فعل است ، و فلان حیوان دارای حیات است یعنی حس ادراک دارد و می تواند عضوی از اعضاء خود را حرکت بدهد و چون تمام موجودات افعال خداوند می باشند که از ذات مقدسش صادر شده اند و به تمام وجودات علم شهودی دارد ، پس ذات مقدسش عین حیات است **وَالْحَيُّ هُوَ الدَّرَاكُ الْفَعَالُ** .

تأنیس

و در مجلد اول کتاب طرائف الحکم از هشام بن سالم نقل شده که گفت حضور حضرت صادق علیه السلام شرفیاب شدم به من فرمود : آیا خداوند را وصف می نمائی ؟ گفتم بلی ، حضرت فرمود بازگو ، پس گفتم او شنوای بینا است . حضرت فرمود این صفتی است که مخلوقات نیز در آن شرکت دارند (مقصود مخلوقاتی است که دارای شعور باشند) عرض کردم چگونه او را وصف کنیم ؟ حضرت فرمود او نور صرفی است که تاریکی عدم در آن راه ندارد ، و حیات محضی است که مرگ و نابودی در آن نیست ، و دانشی است که نادانی در آن نیست ، و ثابتی است که بطلان و ناچیزی در آن نیست ، پس از نزد حضرت بیرون رفتم در حالیکه داناترین مردم

بودم به توحید پروردگار ۱۳

و نیز در مجلد اول طرائف الحکم منقول از عیون اخبار الرضا علیه السلام است عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ: سَمِعْتُ الرِّضَا (ع) يَقُولُ: لَمْ يَزَلِ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ عَلِيماً قَادِراً حَيّاً قَدِيماً سَمِيعاً بَصِيراً، فَقُلْتُ لَهُ: يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ إِنَّ قَوْمًا يَقُولُونَ: لَمْ يَزَلِ اللَّهُ تَعَالَى عَالِماً بَعْلَمَ، وَ قَادِراً بِقُدْرَةِ وَ حَيّاً بِحَيَاةٍ، وَ قَدِيماً بِقَدَمٍ، وَ سَمِيعاً بِسَمْعٍ، وَ بَصِيراً بِبَصَرٍ، فَقَالَ (ع): مَنْ قَالَ ذَلِكَ وَ دَانَ بِهِ فَقَدْ اتَّخَذَ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَى وَ لَيْسَ مِنْ وِلَايَتِنَا عَلَى شَيْءٍ ثُمَّ قَالَ (ع): لَمْ يَزَلِ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ عَلِيماً قَادِراً حَيّاً قَدِيماً سَمِيعاً بَصِيراً لِدَاتِهِ، تَعَالَى عَمَّا يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ وَ الْمُشَبِّهُونَ عُلُوّاً كَبِيراً ۱۴

یعنی از حسین بن خالد نقل شده که گفت شنیدم حضرت رضا علیه السلام می فرمود همیشه خدای با عزت و جلال، دانا، زنده، شنوا و بینا است. پس به حضرت عرض کردم ای پسر رسول خدا برخی از مردم می گویند همیشه خداوند دانا بوده به دانائی (زائد بر ذات مقدس) و توانا بوده به توانائی (زائد بر ذات) و زنده بوده به زندگی (زائد بر ذات) و قدیم و همیشه بوده به همیشگی (زائد بر ذات) و شنوا بوده به شنوائی (زائد بر ذات) و بینا بوده به بینائی (زائد بر ذات) حضرت فرمود هر که چنین گوید و عقیده مند به آن باشد البته بر خدای سبحان خدایان دیگری اختیار کرده و ولایت (و دوستی) ما را در نیافته است، سپس حضرت فرمود همیشه خدای با عز و جلال (به ذات خود) دانا، توانا، زنده، شنوا، بینا بوده (یعنی صفات او زائد بر ذات نیست بلکه تمامی صفات کمالیه عین ذات مقدس اوست، و) خداوند بسی برتر است از آنچه شریک قرار دهندگان و تشبیه کنندگان در باره خدا می گویند).

و از حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام وارد است: ^{۱۵} اتَّقُوا مَعَاصِيَ اللَّهِ فِي الْخَلَوَاتِ فَإِنَّ الشَّاهِدَ هُوَ الْحَاكِمُ یعنی بپرهیزید از نافرمانی خداوند در نهانی ها، زیرا گواه و ناظر بر نافرمانیها همان است که روز قیامت دآوری می کند.

تنویر

شبهه نیست که محبوبیت هر محبوبی غیر از ذات خداوندی برای دارا بودن یک صفت حسن و کمالی است، مثل علم و قدرت و سخاوت و سایر کمالات و ذاتش محبوب بالعرض است، تا آن صفت کمالی را دارا هست محبوب است. آن صفت که رفت محبوبیت ندارد، و محبوب بالذات آن صفت بوده، و چون تمام صفات کمالیه در خداوند عین ذات مقدس اوست چنانچه بیان نمودیم پس ذات مقدسش محبوب بالذات است.

و خوشا بحال مردمانی که این نکته را از روی اعتقاد قلبی داشته باشند و دائماً در یاد خالق متعالند، و بدا به حال آنانکه به این نکته برنخوردند و از یاد محبوب حقیقی غافلند.

در کتاب اصول کافی که راوی از امام معصوم از عشق و حال عاشقان مجازی سؤال می کند در جواب می فرماید: هَؤُلَاءِ قَوْمٌ غَفَلُوا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ حُبَّ غَيْرِهِ ^{۱۶} یعنی آن مردمان جماعتی هستند که از یاد خداوند غفلت ورزیدند پس چشانید به آنها خداوند دوستی غیر خود را.

خداوند چراغ عقل را به انسان مرحمت فرموده که هر قدر در عبادت و تحصیل علوم دینیة عقلیه و تخلّق به اخلاق حسنه بیشتر سعی

۱۵- نهج البلاغه حکمت شماره ۳۲۴

۱۶- در کافی پیدا شد ولی با اختلاف جزئی در بحار ۷۳/۱۵۸ به نقل از امالی صدوق آمده است.

نماید نور آن چراغ بیشتر گشته و از لذات حقیقه بهره مند گردد، و چنانچه تمام توجهاتش را صرف دنیا نمود از فوائد و لذائد اخرویه محروم خواهد ماند، چنانچه در سوره مبارکه نازعات است: **يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَىٰ، وَ بُرْزَتِ الْجَحِيمُ لِمَن يَرَىٰ، فَاَمَّا مَنْ طَغَىٰ، وَ آثَرَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ، وَ أَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَ نَهَىٰ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ، فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ**^{۱۷} یعنی روزی که یاد آور می شود انسان آنچه را که در دنیا کوشش برای آن کرده بود، و آشکار می شود جهنم برای اشخاصی که شهود کنند آنها، پس هر که از اوامر و نواهی خداوند سرکشی کرد و اختیار نمود زندگانی دنیا را پس بدرستی جهنم جای اوست، و اما آنکه ترسید از برزگی خداوند و جلوگیری کرد نفس خود را از خواهشهای آن پس بدرستی بهشت جای اوست.

پس اگر انسان مؤمن متوجه باشد که هر عملی مشهود ذات مقدس الهی است و معتقد باشد که هر عملی حتما جزای مناسب خود دارد چنانچه در قرآن فرموده: **فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ، وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ**^{۱۸} یعنی هر که باندازه سنگینی ذره ای کار نیک و یا بد بکند جزای آن را می بیند.^{۱۹} البته هیچ زمان خیانت و ظلم به کسی نخواهد نمود

۱۷- آیات ۳۴-۴۱ ۱۸- سوره زلزال

۱۹- یعنی چنانچه اگر کسی کار خوبی در حق دیگری بکند صورت آن کار خوب در خیال آن شخص منشاء محبت به او می شود و در عوض احسانی به او می کند، این احسان در واقع همان عملی است که به این صورت درآمده و به او رسیده، بنده مؤمن که کار خیری می کند محبوب خداوند می شود و خداوند در حق او انعامی می فرماید که این انعام در واقع همان عمل خیر اوست که به این صورت به او واصل گردیده.

و شرم می‌نماید که معصیت خداوند بکند .

و روایت است زمانی که بندهٔ مومن پیر شود و معصیت نماید
خداوند می‌فرماید من از عذاب او شرم می‌کنم ولی او از نافرمانی خود شرم
و حیا ندارد . ۲۵

کرم بین و لطف خداوندگار گنه بنده کرده‌است و او شرمسار
مکن که حیف بود دوست از خود آزرده

على الخصوص مرآن دوست را که ثانی نیست

جَعَلَ اللَّهُ عَوَاقِبَ أَمْرِنَا خَيْرًا بِمُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ
صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

تفسير آية

قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي

این رساله ظاهراً تاکنون چاپ نشده
بود و نسخه ماشین شده آنرا حضرت
آیت الله آقای حاج میرزا محمد باقر آشتیانی
توسط حضرت حجة الاسلام والمسلمین آقای
حاج شیخ حسن سعید برای چاپ در اختیار
ما گذاردند.

رساله در تفسیر آیه قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي
و بیان حقیقت روح و تجرّد آن
و بیان داستان اصحاب کهف

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي سبق في العلوّ فلا شيء اعلى منه، وقرب في
الدنوّ فلا شيء اقرب منه، فلا استعلاؤه باعده من شيء من خلقه ولاقربه
ساواهم في المكان به مع كلّ شيء لا بمقارنّة و غير كلّ شيء لا بمزائلة.
وصلّى الله على البشير النذير، والسراج المنير، متمّ المكارم
و جامع جوامع الكلم، معلّم الكتاب والحكمة، و صاحب الدعوة الجامعة
سيد المرسلين و سلطان الموحّدين محمد خاتم النبيّين و على آله الطاهرين
ولعنة الله على اعدائهم اجمعين.

وَبَعْدَ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ الْمَجِيدِ وَفُرْقَانِهِ الْحَمِيدِ:
"وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ
الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا" ۱

ترجمه: "سؤال می کنند تورا (ای پیغمبر) از روح بگو روح از
امر پروردگار من است. یعنی روح حاصل و حادث به امر تکوینی خداوند
می باشد (و عجب نکنید از اینکه فهم درک این مطلب را ندارید زیرا)
داده نشدید شما از دانش مگر مقدار کمی (برحسب استعداد و مصلحت،

چه اینکه نسبت علم شما به علم خداوند نسبت متناهی است به غیر متناهی و آن مقایسه قلیل است با کثیر)

و در مقام سزاوار است تکلم در دو مطلب :

اول بیان مراد از روحی که در آیه مبارکه مورد سؤال و جواب واقع

گردیده .

دوم بیان حقیقت روح انسان ، و اثبات تجرد آن که معاد موقوف بر آن است زیرا اگر روح مجرد و باقی نباشد معاد باید به اعاده معدوم باشد ، وگرنه ایجاد موجودی اجنبی از موجود اول اعاده آن نخواهد بود و اعاده معدوم هم که محال است ، پس باید ملتزم شد به بطلان معاد در صورتی که عقلاً و شرعاً بقاء نفوس انسانی به بلکه وحوش ثابت است که در قرآن می فرماید :

"وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ" ^۱ پس معاد اعاده معدوم نیست بلکه تعلق روح است به بدنی که مثل بدن سابق است از جهت صورت و عین آن است از جهت ماده .

اما نسبت به مطلب اول که تعیین مراد از روح مسئول عنه است ، پس گوئیم : بین مفسرین اختلاف است و احتمالاتی داده اند و آرائی دارند . بعضی گفته اند مراد روح انسانی است که مایه حیات و زندگانی می باشد و در فارسی روانش نامند ، و این سؤال در اثر تلقین یهود بوده که به قریش گفتند :

پرسش کنید حضرت محمد (ص) را از سه چیز اگر به دو چیز آنها پاسخ داد و از جواب نسبت به سومی سکوت نمود و خودداری کرد بدانید پیغمبر است . بپرسید او را از اصحاب کهف ، و از ذی القرنین و از روح . پس آنها از آن حضرت سؤال نمودند ، و آن حضرت به فاصله ای

قصه اصحاب کهف و ذی القرنین را بیان فرمود، و از روح به نحو اسهام و اجمال ذکر شد "قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي" یعنی روح کار خداوند است و عقول بشر قاصر از درک حقیقت آن است بجهت اینکه استعداد و علم آنها کم است،
 "وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا"^(۴)

لکن این روایت به کیفیت مرویه از جهاتی مورد طعن واقع شده است.

اولاً معرفت روح که مرجعش به فعل خداوند و امر تکوینی پروردگار است مشکل تر از معرفت ذات حقّ متعال نیست، و مقام روح که مخلوقی از مخلوقات است اعظم از مقام مقدس حضرت ربّ العزه نمی باشد، و در بیان معرفت خداوند به آثار و صفات بلکه به عنوان ذات مثل "اللّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ"^۳ یعنی ذات خداوند نور حقیقی و حقیقت وجود و منور آسمانها و زمین و هستی دهنده بآنها می باشد، چه اندازه خطابات به مضامین مختلف وارد گردیده است.

بلی وارد است که محسوس به حاسّه نیست و معلوم به علم صوری حصولی نیست.^۴

۳- سوره نور آیه ۳۵ ۴- تفسیر فخر رزای ج ۲۱ ص ۳۶

۴- علم برد و قسم است حصولی و حضوری، حصولی عبارت است از حصول صور اشیاء معلومه در حس مشترک و خیال، و مراد از صورت آن چیستی است که به یکی از حواس خمسّه ظاهره درک شود ولو برای آن، مقدار و شکل نباشد مثل درک کیفیت حرارت و برودت.

و علم حضوری عبارت است از حصول نفس معلوم برای شخص عالم نظیر صور خیالیه ای که به خلاقیت قوه متخیله حاضر نزد نفس انسان می باشد، و نظیر علم انسان به صفات نفسانیه خود از قبیل قدرت، شجاعت خوف، سخاوت، حرص، طمع، و امثال اینها، و در علم حضوری گاهی

"وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا" ^۵ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ بِمُشَاهَدَةِ الْعَيَانِ وَلَكِنْ
تُدْرِكُهُ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ ^۶

پس چگونه معرفت خداوند خالق متعال ممکن و معرفت نفس و روح
که مخلوقی است از مخلوقات او محال می باشد .

ثانیاً مسئله حکایت اصحاب کهف و ذی القرنین چگونه مثبت
نبوت است مگر اینکه گفته شود که اهل کتاب چون حقیقت آن قصه هارا از
طریق کتب سماویّه و علمای خودشان کما هو حقّه می دانستند اگر حضرت
نبی اکرم صلی الله علیه وآله وسلم به همان طوریکه آنها می دانستند
اخبار می فرمودند مسلم بود که از طریق وحی است و وحی نمی شود مگر
برای نبی مرسل .

و ثالثاً مساله روح را أصاغر فلاسفه و متکلمین می دانند، و حضرت
خاتم (ص) با اینکه افضل و اعلم جمیع انبیاء و مرسلین من الاولیین و
الآخرین بوده و در حقش نازل شده: "وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا" ^۷
وقوله تعالی: "عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى
مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يُسَلِّكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا" ^۸

معلوم با عالم اتحاد دارد مثل علم نفس به ذات خود زیرا عالم نفس
انسان است و معلوم هم همان نفس است .
و برای علم تقسیمات دیگری نیز می باشد که در این مختصر مجالی
برای تفصیل آنها نیست .

۵- سوره طه آیه ۱۱۰

۶- نهج البلاغه خطبه ۱۷۴ چاپ عبده باکلمه "العیون" بجای "الابصار"

۷- سوره نساء آیه ۱۱۳

۸- سوره جن آیات ۲۶ و ۲۷

و در شان قرآن کریم فرموده :

"وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ" ۹

و علاوه نبی اعظم (ص) به خداوند عرض می نمود :

"رَبِّ ارْنِي الْأَشْيَاءَ كَمَا هِيَ" ۱۰ و البته دعاء پیغمبر (ص)

مستجاب است چگونه سزاوار است که گفته شود معرفت نسبت به حقیقت روح نداشته و ندارد .

قول دوم در تفسیر روح مسئول عنه این است که مراد از روح قرآن

است که در سوره شوری می فرماید :

"وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا تَهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِّنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ" ۱۱

و در سوره نحل می فرماید :

"يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ" ۱۲

۹- سوره انعام آیه ۵۹

در تفسیر و بیان مراد از کتاب مبین اختلاف شده است بعضی را عقیده براین است که مراد از کتاب مبین همین قرآن نازل بر ختم رسل است که خاتم کتب سماویه است ، و مشتمل بر تمام حقایق و معارف است . و بعضی گفته اند مقام علم خداوند است که حاوی و محیط به هر چیز می باشد .

وبعضی گفته اند مقام لوح است زیرا کلیه امور و علوم علی الاجمال یا به نحو تفصیل در او مندرج است ، و بر هر تقدیر چون قرآن مظهریت تامه دارد تطبیقش بر آن ظاهرا بی مانع است .

-۱۰

۱۲- آیه ۲

۱۱- آیه ۵۲

زیرا به قرآن کریم معرفت خداوند و ملائکه و کتب سماویه نازل بر انبیاء سلف بلکه معرفت هر چیز حاصل می گردد. ^{۱۳} و حیات روح به علم است.

ای برادر تو همین اندیشه ای مابقی تو استخوان و ریشه ای و چون قرآن را از جهت فصاحت و بلاغت و کیفیت تنظیم، بزرگ شمردند سؤال کردند که از چه سنخ است و ایجادش چون است شعر است؟ کهانت است؟

جواب از مصدر حلال صادر و نازل شد که قرآن از جنس کلام بشر نیست بلکه کلامی است که به وحی و تنزیل الهی حاصل گردیده است:

"وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِأُذُنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ ^{۱۴}

۱۳- چه اینکه اگر قرآن عظیم نبود هیچ دلیل و برهانی برای اثبات نبوت انبیاء سابقین و کتب نازل برایشان نبود، و عقل هم جز نبوت عامه و لزوم بعث پیغمبران از ناحیه ذات مقدس خالق متعال پس از اثبات صانع حکیم حکم دیگری ندارد، تشخیص و تعیین فرد بسته به وجود معجزه و برهان قاطع خواهد بود، و حجت باقیه هم از آنها بجای نمانده و عدد پیروان ایشان هم در هر عصر و زمان بالغ حدّ تواتر نبوده چنانچه از مراجعه به کتب اخبار و تواریخ معلوم می شود، و بر فرض اینکه عدد زیاد و بالغ حد تواتر و موجب یقین باشد فقط اثبات می کند یک همچه اشخاصی آمدند و چنین ادعائی نمودند و این مثبت نبوت نمی باشد، پس فقط قرآن است که حجت باقیه و مثبت حقانیت سائر کتب سماویه و نبوت انبیاء سلف می باشد و به وجوه مقرر در محل خود که اثبات حقانیت قرآن گردید کلیه ادیان حقه ثابت و معرفت نسبت به هر حق و باطلی حاصل می شود

این قول هم ضعیف است زیرا همیشه پیغمبر اکرم صلی الله علیه و آله وسلم می فرمود این قرآن کلام الله است و مدّعی آن حضرت همین بود و این آیه شریفه را برایشان تلاوت می فرمود:

"وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ" ۱۵

و همچنین تلاوت می فرمود:

"وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ" ۱۶ و با این بیانات جای

برای سؤال نبود که آیا کهنات است یا شعر است.

قول سوم، این است که مراد از روح مورد سؤال آن روحی است

که اعظم ملائکه است که در سوره نباء می فرماید:

"يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ

وَقَالَ صَوَابًا" ۱۷

و در سوره قدر می فرماید:

"تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ" ۱۸

(۱۹) و مروی است از امیرالمؤمنین علیه افضل صلوات المصلین که

فرموده: روح ملکی است دارای هفتاد هزار صورت و در هر صورتی هزار زبان

و به هر زبانی به هفتاد هزار لغت تسبیح خداوند متعال می کند و از هر

تسبیح وی خداوند فرشته خلق می فرماید که با سایر ملائکه طیاران

می کند. ۱۹

۱۵- سوره نجم آیه ۴ و ۳

۱۶- سوره یس آیه ۶۹

۱۷- آیه ۳۸

۱۸- آیه ۴ (۱۹) به بحار ۶۱/۲ و مجمع البحرین روح مراجعه شود.

۱۹- ممکن است مراد از صورتها و زبانها و لغت‌ها و فرشته‌ها اشاره بمطالبی

و حقایقی باشد غیر آنچه ظاهرا از این الفاظ فهمیده می شود.

و ضعف این قول هم واضح است زیرا حضرت امیرالمؤمنین علیه افضل الصلوة والسلام که علم را از پیغمبر اکرم صلی الله علیه وآله و سلم آموخته چگونه می توان گفت حقیقت روح را آن حضرت دانست و بیان فرمود و پیغمبر (ص) نمی دانست و بنحو مجمل و مبهم جواب داد در صورتی که قرآن بر آن سرور نازل است و مروی است که: " لَا يَعْلَمُ الْقُرْآنَ إِلَّا مَنْ خُوطِبَ بِهِ " ^{۲۰} یعنی حقیقت قرآن را کسی می داند که مخاطب بآن بوده و آن کس نیست مگر شخص پیغمبر اکرم (ص) و دیگران طریق معرفتشان همانا آن شخص شخیص است که تمام تنزیلات و تأویلات و بطون و متشابهات آن را علی ما هو علیه می داند، و بعد از نبی اعظم (ص) بر حسب اخبار معتبره حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب علیه افضل السلام است که به برکت تعلیمات پیغمبر صلی الله علیه وآله وسلم واقف بر تمامی آن تنزیلات و تأویلات و تفاسیر و رموز بوده و کسی دیگر قابل ضبط آن همه حقایق و معارف نبوده، و ظرفیت درک آنها و استعداد ثبت آنها را نداشته، که در روایت صحیح منصور بن حازم منقوله از کتاب کافی کلینی قدس سره الشریف شرحی مذکور است که حاصل مفادش این است که قیّم قرآن و کسی که عارف و عالم به جمیع جهات و خصوصیات قرآن باشد بعد از نبی اکرم (ص) غیر از علی بن ابیطالب نیست و هیچیک از صحابه این دعوی ندارند. ^{۲۱}

قول چهارم این است که مراد از روح مورد سؤال جبرئیل (ع) است که مسمی بروح الامین می باشد چنانچه در سوره شعرا می فرماید:

" نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ " ^{۲۲} پس سؤال از جبرئیل علیه السلام و کیفیت نازل نمودن وحی و چگونگی آن

۲۰- تفسیر برهان ۱/ ۱۸۱ با این لفظ: إِنَّمَا يَعْرِفُ الْقُرْآنَ . . .

۲۱- کافی ۱/ ۱۸۸

۲۲- آیه ۱۹۳

است .

قول پنجم اینکه مراد از روح خلقی است در قوالب لطیفه به صورت بنی آدم و با ملائکه نازل می شوند که هر فرشته و ملکی که نازل می شود روحی نیز باوی است ، و ممکن است گفته شود آیه شریفه "سوره نحل" ^{۲۳} "يُنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِه" و همچنین آیه شریفه "سوره مبارکه قدر" ^{۲۴} "تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ" ^{۲۴} ناظر به همین جهت است .
و این دو قول هم ضعیف است زیرا :

اولاً جناب حبرئیل مسمای بروح مطلق و بدون اضافه نیست ، بلکه یا به عنوان روح الامین مذکور است چنانچه در آیه مزبوره "سوره مبارکه شعراء" ذکر شده ، یا به عنوان روح القدس چنانچه در آیه ^{۲۵۲} "سوره مبارکه بقره" ^{۲۵} "وَأَتَيْنَا عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ" و ^{۲۶} "سوره مبارکه مائده" ^{۲۶} "إِذْ أَيْدَتَكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ" و ^{۲۷} "سوره مبارکه نحل" ^{۲۷} "قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ" ^{۲۷} نامبرده شده است .

و ثانیاً الف و لام کلمه (الروح) در آیه مبارکه یا برای عهد است با جنس ، اگر عهد باشد باید اشاره به معینی باشد و چون روح بنابر آنچه گذشت مشترک میان روح انسان ، و ملک مقرب درگاه ربوبی یعنی حبرئیل علیه السلام ، و ملک عظیم بروایت ^{۲۸} از امیرالمؤمنین علیه افضل السلام و مخلوق لطیف متصور به صورت بنی آدم ، و قرآن مجید می باشد ، و برای

۲۳- آیه ۲

۲۴- آیه ۴

۲۵- سوره بقره آیه ۲۵۳

۲۶- سوره مائده آیه ۱۱۰

۲۷- سوره نحل آیه ۱۰۵

۲۸- روایتی که پیشتر ذکر شد

تعیین یکی از آنها قرینه ذکر نشده ارجاعش به یکی از آنها بالخصوص بدون دلیل خواهد بود. پس باید که الف و لام برای جنس باشد. و مراد از روح روح انسانی باشد از جهت انصراف، زیرا عقلاء عالم طالب معرفت تمام نسبت به وی می باشند و بحثهای مفصلی در اطراف او شده و سئوالاتی در این موضوع پیوسته مطرح است، و اینکه در قول اول گفته شده که پاسخ کافی به این سؤال داده نشده، و بطور ابهام و بنحو اجمال جواب فرموده اند صحیح نیست بلکه با حسن وجه جواب فرموده اند چه اینکه سؤال از روح، یا سؤال از حقیقت و ماهیت آن است، و یا از حدوث و قدوم وی است و بر هر تقدیر به نحو اوفی جواب فرموده اند. اما چنانچه از حقیقت و ماهیت روح پرسش شده باشد کما هو الظاهر عرفاً پس مرجع سؤال بر این است که آیا روح موجودی است که در داخل بدن متولد و متکون و از ترکیب طبایع و اخلاط بوجود آمده؟ و یا عبارت از نفس ترکیب و مزاج بدن است؟ و یا موجودی است مغایر با این اجسام ظاهره و باطنه از حواهر و أعراض و مزاج؟ پس جواب فرموده که روح موجودی است مغایر با این اجسام و أعراض زیرا این اجسام و أعراض چیزهایی می باشند که از امتزاج عناصر و اخلاط حاصل شود، و روح چنین نیست بلکه جوهری است بسیط یعنی فرد و غیر مرکب و مجرد از ماده و حادث به امر الهی و از سنخ عالم امر است چنانچه در سوره مبارکه مؤمنون در آیه پانزدهم بعد از ذکر جمیع مراتب مادیّه و جسمانیّه انسان و خلقت بشر می فرماید:

"ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ" ۲۹ یعنی از نوع دیگر غیر از سنخ عناصر و اخلاط که اشاره به نفخ روح و انشاء آن به امر تکوینی الهی است، چه اینکه عالم تارة عالم خلق است که موجودات در وی مسبوق بماده و مدت و حادث در ماده می باشند چون تمام صور انواع موجودات مادیّه که در

اینها تجدد و خَلَق (یعنی کهنگی) می باشد، هر صورتی که وارد می شود چندی پس از حدوث نضارتش زائل و کهنه می شود و صورت دیگری حادث و بر او اضافه می گردد، و تارة عالم امر است. و بالجمله در این عالم خلقت امری است و ماموری، امر صورت است که از ناحیه فیاض و حکیم علی نحو الإطلاق افاضه و به امر تکوینی بوجه مقرر الهی و سنة الله در عالم خلقت تحقق می پذیرد و مامور ماده صرفه و هیولای محض که قبول امر و صورت نماید. "أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ"^{۳۰} و عالم امر عالم انوار مجرده که کارگزاران آن عالم ارواح مقدسه است و عالم خلق عالم اجسام و ناسوت است

که عالم بس همین نبود که دیدی نه مَالاً تَبْصِرُونَ آخر شنیدی و شما مردمان غیر از عالم محسوس و اجسام چیز دیگر در نیافتید با اینکه نسبت این عالم به عوالم قدسیه و انوار مجرده مثل نسبت حلقه کوچک است در بیابان بسیار وسیع و شما غیر از علم به عالم اجسام معرفت دیگر ندارید و این علم نسبت به علم متعلق به عالم انوار که عوالم متعدده نوریه وسیعه است علم کمی است "وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا"^{۳۱} تفصیل کلام بر حسب مقتضای مقام متوقف است بر بیان مقدمه ای پس گوئیم شبهه ای نیست که انسان را ذاتی است مدرک به تمام ادراکات و منشأ جمیع افعال و مبدء تمام حسنات و سیئات، که در مواردی اشاره به ذات خود می نماید و می گوید دیدم و شنیدم و فهمیدم و دانستم و میل کردم و غضب کردم و نحو این تعبیرات، و این ذات به احتمال اولی عقلی خارج از سه قسم نیست یا جسمی است از اجسام بدنیه؟ و یا عرضی است قائم ببدن؟ و یا موجودیست غیر از جسم و عرض جسم، مرتبط به بدن بنحو

۳۰- سوره اعراف آیه ۵۴

۳۱- سوره اسراء آیه ۸۵

ارتباطی؟

و واضح است که در داخل بدن یک جسم عنصری خالص متکون نشود و هر آنچه متکون شود البته از اختلاط و امتزاج عناصر بدنیه است یعنی اخلاط اربعه که در کبد متکون می شود و در هر کدام عنصری غلبه دارد بعضی مائیت در آنها غالب است مثل خون، و قسمی ارضیت در آنها غالب است مثل استخوان و غَصَب و لَحْم و شَحْم و جُلُود و شَعْر و نحو آنها و قسمی هوائیت و ناریت در آنها غالب است مثل ابخره دم که موجب گردش دستگاه عظیم بدن است و آنرا روح بخاری حیوانی نامند.

اما اجسامی که ارضیت بر آنها غالب است کسی نگفته که آن اعضاء غلیظه ثقیله ظلمانیه روح است.

و احتمال اینکه روح عَرَضی باشد قائم به بدن نیز باطل است: زیرا این روح (یا نفس انسانی) که دارای قوه درک معارف کلیه و علوم غریبه می باشد و استعداد انحاء اختراعات و تدابیر در امور مهمه و کشف معضلات و حل مشکلات دارد چگونه ممکن است امری غیر قائم به ذات و موجودی تبعی و غیر مستقل و ضعیف الهویه و الهیولاء باشد لِلزُّومِ مُنَاسَبَةُ الْحُكْمِ لِلْمَوْضُوعِ وَالسَّخِيَّةِ بَيْنَ الْعِلَّةِ وَالْمَعْلُولِ وَالْحَالِ وَالْمَحَلِّ.

پس جمعی روح را عبارت از خون (گرم به حرارت غریزیه) می دانند به دلیل حدوث مرگ بسبب خروج خون از بدن.

و بعضی روح را عبارت از اجسام هوائیه مخلوط به اجزاء ناریه یعنی حرارت غریزیه متکونه در قلب و دماغ می دانند که موجب قوه تحرک اعضاء می باشد.

و حمله ای گفته اند روح عبارت از اجسام نورانیه سماویه لطیفه جوهریه است که بر طبیعت خورشید و ضوء نیر اعظم فائض از جوهر سماء است و قابل تحلل و تبدل و تمزق و تفرق نیست و زمانی که تکنون بدن در

عالم مناسبتش از رَحِم ، ۳۲ و غیره ۳۳ تمام شود و استعدادش کامل گردد آن احسام شریفه سماویه الهیه فائض بر بدن و نافذ در وی شود ۳۴ و مادامی که بدن سالم و قابل نفوذ آن احسام شریفه است صاحب حیات و زندگانی است ، و اگر اخلاط ردّیه غلیظه در وی حادث شود که منع از نفوذ و سریان آن احسام شریفه لطیفه روحیه و استمرار فیض نماید به سبب جدائی و دوری آنها از بدن و انقطاع فیض ربوبی مرگ حادث می شود .

چهار طبع مخالف و سرکش چند روزی بوند باهم خـوش

[نظر مؤلف در باره روح]

و بر حسب آنچه از آیات و روایات و کلمات بزرگان از حکماء مستفاد است ، روح که مقام شخصیت و نفسیت انسان قائم به او می باشد ، و در صورت نبودن و فقدانش این بدن با تمام آن دقائق صنع و لطائف خلقت جمادی بیش نخواهد بود ، موجودی است فی حدّ ذاته مجرد و مستقل و مرتبط به این بدن عنصری ناسوتی بوسیله و رابطه روح بخاری حیوانی به نحوی که لَوْلا حیات حیوانی و عدم کمال اعضاء و جوارح لَمَا تَعَلَّقَ الرُّوحُ بِالْبَدَنِ ، وَلَوْلا ذَلِكَ الرُّوحُ الْمَجْرَدُ وَالنَّفْسُ الْمُدْرِكَةُ الْإِنْسَانِي لَمْ يَقْدِرِ الْبَدَنُ عَلَى تَدْبِيرِ الْأُمُورِ وَتَعْقِلِ الْخَطَائِرِ عَلَى النَّهْجِ الْمَنْظُورِ .

۳۲- که در آیه شریفه سوره مبارکه مؤمنون در مقام تکمیل خلقت انسان در رَحِم ، اشاره به آن فرموده: " ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ "

۳۳- که در آیه شریفه سوره مبارکه حجر در مورد خلقت حضرت آدم ابو-البشر اشاره فرموده: فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتَ فِيهِ مِنْ رُوحِي .

۳۴- مثل نفوذ آتش در ذغال و فیما روی عن النبی (ص) إِنَّ الْأَرْوَاحَ لَا تُمَارِجُ الْأَبْدَانُ وَ إِنَّمَا هِيَ كَلَّةٌ لِلْبَدَنِ مُحِيطَةٌ بِهِ

و برای اثبات تجرّد روح بوجوهی استدلال گردیده:

۱- مسلم است نزد متخصصین در فنون طب و شناسائی اعضاء بدن وجّه انسان که اجزاء این جرثومه و کالبد پس از گذشت زمان متدرجاً متبدّل و پیوسته در معرض زیاده و نقصان و سمن و هزال و با حرارت غریزیه و عوامل دیگر و تکرار نموّ و ذبول پس از مدت هشت سال بکلی اجزاء اولیه افول و تمام بدن متبدّل و عوض می شود، ولیکن هر مقدار بر عمر انسان بگذرد و این اعضاء متغیّر و متبدّل شود روح انسانی متبدّل نمی شود بلکه ممکن است اقوی و مقام درکش بیشتر شود و هر مقدار سنّ انسان بالا رود بالضروره می داند همان کس است که در سنّ صغّر و طفولیت بوده و روحش همان روح و نفسش همان نفس است.

و همواره خاطراتی از زمان صباوت در زمان شباب و در زمان شیخوخت از زمان صباوت و شباب برای او می باشد که حافظ و در بردارنده آنها نیست مگر همان روح مجرّد و نفس انسانی به وساطت جوارح و آلیّت اعضاء.

۲- انسان گاهی غافل از تمام اجزاء بدن خود می باشد و آن زمانی است که تمام همّت وی مصروف امر مهمی باشد و در همان حال غافل از ذات و نفس و روح خود نیست به جهت اینکه در همان حال گاهی می گوید من گفتم یا خودم شنیدم چه می گفتم یا خودم تو را دیدم یا می خواهم یا می دانم، و همه این تعبیرات اشاره به روح و ذات و نفس گوینده می باشد، و البته آنچه را که انسان غافل از آن است (که اعضاء و جوارح است) غیر آن است که غافل از آن نیست (که روح و نفس انسانی باشد)

۳- انسان عالم بذات خود و غیر خود است، و هر عالم بچیزی باید ذات آن شیء (بنابر وجود ذهنی) و یا صورتش نزد وی حاضر باشد، و جسم هر جزء و عضوی غائب از جزء دیگر و فاقد وی است، پس تمام ذات جسم بهر خودش حاضر نیست، بنابراین عالم به خود نیست، و این

خلاف این است که هر انسان عالم بذات خود می باشد پس به این بیان ثابت می شود که انسان این اعضاء و جوارح نیست .

و به عبارت واضحتر ملاک و مناط ادراک حصول و حضور مدرک است بذاته یا بصورته نزد دزک کننده ، و هر آن کس که چیزی را درک می کند و علم با و برایش حاصل می شود وجدان ذات خود در ضمن ادراک آن شیء می نماید چه اینکه می داند و می فهمد که ذات وی درک آن مفهوم کلی یا جزئی خارجی را نموده ، پس ادراک هر چیز ملازم با ادراک ذات خود است چه ادراک ذات ملازم با حضور ذات بتمامها نزد ذات می باشد ، و چنانچه نفس واجد مقام تجرد نبود بلکه امری بود مادی و دارای ابعاد و امتداد ، ممتنع بود حضور تمام ذات نزد ذات ، زیرا هر جزئی از اجزاء ممتدات به مکان و محلی است غیر محل جزء دیگر ، و هر جزئی غائب است از سایر اجزاء پس حضور ذات بتمامها برای ذات غیر ممکن می بود و علم ذات و ادراکش برای ذات امکان نداشت و این خلاف فرض است .

۴- هر جسمی ممکن است منقسم به دو قسمت شود که در یک قسمت نقش و رنگی باشد و در دیگری نباشد بلکه یک قسمت معدوم و دیگر قسمت باقی باشد ، لکن نفس ممکن نیست دارای این نحو کثرت باشد که یک نفس و یک روح انسانی در آن واحد به چیزی عالم و به همان جاهل باشد که نصفش عالم و نصفش جاهل باشد . و از یک چیز خائف و متنفر و بهمان چیز راغب و متمایل باشد ، و اگر از مقوله اجسام بود به وضوح ممکن بود که صورتی علمی در نصف روح مرتسم و در نصف دیگر مرتسم نباشد ، و همچنین نسبت به سائر صفات و عوارض نفسانیه .

۵- اعراض و نقوش جسمانیه که وارد بر جسمی شوند تا آنها را ازاله ننمائید آن جسم نقش دیگری را قبول ننماید ، و نفس انسانی هر قدر دارای علوم و معارف گردد امتناع از پذیرش و قبول علوم دیگر یا مراتبی دیگر از آن علم ندارد بلکه چه بسا قبولش برای نفس اسهل و استعدادش اقوی و درکش بهتر و بیشتر می شود .

۶- شبههٔ نیست که صور عقلیه و معانی کلیه مجرده عارض می‌شود بر نفس انسانی و چنانچه نفس مجرد نبود هیچگاه ممکن نبود که معروض و محل و مَقَرَّ معانی مجرده و صور عقلیه گردد، چه اینکه لازم است تناسب و سنخیت بین عارض و معروض و حال و محلّ، و این وجه بسیار معتبر و غیر قابل خدشه و وجیه عِنْدَ أَهْلِ الْخُبْرَةِ وَ النَّظَرِ می باشد.

و از این بیانات در شرح حقیقت روح جواب از مسئله قدم و حدوث هم واضح گردید:

"نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْنَاهُمْ هُدًى. وَ رَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا. هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيْنَ يَدَيْنَا لَإِظْلَمَ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا" ۳۵

چون ذکر از قصه اصحاب کهف شد، مناسب است اجمالاً از تفصیل قصه بیان شود:

"کَهْف" بنا بر آنچه نوشته اند غار و سوراخ وسیع و جایگاه و پناهگاه در کوه است.

"رَقِیم" بعضی نوشته اند نام کوهی است که غار در او بوده، و بعضی دیگر نوشته اند نام قریه ای بوده که اصحاب کهف از آنجا خارج شده اند، و بعضی گفته اند فعلیل بمعنای مفعول است پس رقیم به معنای مرقوم است و مراد از آن در آیه شریفه آن لوحی بوده که قصه اصحاب کهف بر آن ترقیم و نقش شده است و بر درب غار نصب گردیده به تدبیر بعضی از اهل ایمان تا نشانی از آن جماعت باشد.

و اصحاب کهف جماعتی از جوانان با ایمان پاک دلی بودند که نور الوهیت و توحید در تمام سراسر وجود آنها تابیده و راه یافته، و در

مملکتی که حکومت آن به دست مُلحدی بوده زندگانی می کردند. و همواره از اظهار عقیده و ابراز یافته فطرت خود از او در حذر بودند، و برای نجات خود از شکنجه و ظلم و ستم آن پادشاه ظالم و مستبد کافر به درگاه خداوند متعال نالیده و استغاثه نموده، و برای نجات از تحمیلات کفرآمیز و خلاصی از معاشرت با ظالمان و دستگاه شرک که مبادا احیاناً به کارهای زشت و ناپسند آنها رضایت بدهند و یا نفهمیده امضاء نمایند به مقتضای حکم عقل به رجحان مهاجرت برای فرار از تحمل ظلم یا تبلیغ حَقّ (چنانچه سیره پیغمبران برآن جاری بوده) مهاجرت نمودند و از زادگاه و مقرّ و منزلشان مسافرت کردند و سر به بیابان گذارده و برای اینکه از گزند اشرار و منافقین زمان و آن سرزمین محفوظ و بتوانند خداوند یگانه را آزادانه پرستش نمایند مبادرت به مهاجرت و از ترس آن دژخیمان در شکاف کوه مأوی و منزل نمودند و به خداوند پناهنده شدند و خداوند آنان را به نحو شگفت آور در کَنف حمایت و ظلّ عنایت خود حفظ نمود.

و بعضی را عقیده بر این است که این جماعت از ابناء ملوک روم و به مذهب نصرانیت بوده و در زمان فترت بین حضرت مسیح و حضرت خاتم النبیین و به عهد سلطنت دقیانوس که بت پرست یا محوس بوده زندگی می کردند.

و بعضی دیگر گفته اند این واقعه قبل از بعثت حضرت عیسی علی نبینا و آله و علیه السلام بوده است.

گفتار و مقاله این دسته از جوانان با ایمان و در یافتگان حقیقت این بوده که خداوند پروردگار ما همانا پدید آورنده جهان وجود و مامل سایر کائنات همه در کنار یکدیگر مخلوق و همانند سائر موجودات ارضیه و سماویه بقدرت کامله الهیه خلق و متکون شدیم و به حفظ و قوّه او باقی و موجودیم و سایر مخلوقات هم مانند ما ایند توان و قدرت خلاقیت ندارند که یکی خالق و دیگری مخلوق او باشد، بلی در مسیر عالم خلقت مراتبی

محقق که نزد اهل تحقیق مسلم و مبرهن است چه اینکه فیض وجود تا در مراتب عالیه و موجودات نوریه و عقول قادسه و ارواح لطیفه شریفه کروبیین و فرشتگان مامورین نظم عوالم علوی و سفلی وارد نگردد و از آن عالم سیر ننماید بعالم اجسام و جسمانیات نازل نشود زیرا سنۃ اللّٰه برایین جاری و بدیهت عقل حاکم به بطلان طفره است، یعنی تا ملائکه مقربیین به خلعت وجود مخّلع نگردند و آسمانها و فضا و هوا مخلوق نگردد بلا واسطه استعداد شمول فیض خلقت برای هویات نازله و هیولویات سافله نباشد، مثلاً اگر هوا نباشد آتش که یکی از عناصر مهمّه می باشد موجود نشود که آتش در خلأ و مکانی که هوا نیست وجود نیاید زیرا مادّه ای که منقلب با آتش می گردد هیولای هوا است که در صورت تمامیت فاعل ناریت متحقق و نورانیت متحصّل می شود لذا چنانچه شعله برافروخته را در قعر چاهی که هوا ندارد ببرند فوراً خاموش می شود، و نیز چنانچه هوا و نور نباشد از خاک و آب چیزی عمل نیاید و گیاهی نروید، و ترکیب موجودات عالم ناسوت محتاج به تحقیق عناصر اربعه است با وضع و محاذات مخصوص، پس عالم جسمانیات لیاقت سبقت در خلقت که اولین مخلوق جهان آفرینش شوند ندارد چنانچه کتابت و لفظ گیاقت و استعداد آن ندارد از نفس انسانی بلا واسطه صادر و در عالم خارج نازل گردد. زیرا آنچه از ذات نفس فائض است همانا افکار مجرّده و تعلّلات است و پس از اینکه مطلبی در عالم اصغر متصل یعنی عالم خیال انسانی وارد گردید استعداد آن پیدا می کند که در عالم لفظ و کتابت درآید و بوسیله قوای ظاهره و حسّ سمع و بصر درک شود چه اینکه عالم خیال مناسبتی از جهت داشتن مقدار و شکل (مناسب با عالم خودش) با عالم جسمانی دارد و از جهت تجرّد از ماده موافقتی با عالم روحانی دارد.

علیهذا سنّت اللّٰه یعنی قانون عالم خلقت و اقتضای مراتب استعداد برایین جاری است که فیض از مجاری عالیه و استعدادات قویّه

نوریه بگذرد و بمراحل نازله و منازل سافله برسد ، و لذا آن جوانان روشن ضمیر بعد از آنکه تصمیم اتّخاذ نمودند و خداوند قلبهای آنها را بـه تجلّیات غیبیه منوّر و محکم نمود در مقابل آن جمعیت غدار ستمکار قیام نموده و گفتند پروردگار ما پروردگار موجودات بزرگتر و بالاتر از ما است و ما کسی را غیر از او نستائیم و اگر غیر از او کسی را به خدائی ستایش نمائیم گفتاری بس باطل و دور از حقیقت خواهد بود زیرا او است حقیقت وجود و تمام موجودات از افاضات او است و این مطلب قیاسش با خود آن است اما کسانی که خدایانی غیر آن حقیقت هستی محض برای خود اتّخاذ نمودند باید اقامه حجّت نموده و برهان بیاورند و نخواهند توانست ، و اینها ظالمترین مخلوقاتند که نسبت به ساحت قدس الوهیت جسارت ورزیده و دعوی بدون دلیل می نمایند .

سرمایه سعادت

این رساله ظاهراً در سال ۱۳۸۱ ق
نگاشته شده و تا سال ۱۳۸۹ پنج بار چاپ
شده است. چاپ پنجم آن که در اختیار
ما می باشد بحث معاد را هم دارد ولی چاپ
های اول و دوم بحث معاد را نداشته و
مختصر تر بوده است.

و این رساله به دستور مرحوم
آیت الله حکیم رحمه الله علیه به عربی
ترجمه و در عراق به نام اساس السعاده
چاپ شده است البته این ترجمه از روی
همان چاپ اول یا دوم آن بوده است.
و این چاپ ششم از روی چاپ
پنجم که کاملتر است انجام شده است.

رساله سرمایه سعادت
در توحید و نبوت و امامت و معاد
بطور اختصار

بسم الله الرحمن الرحيم

توحید

پس از ستایش پروردگار یگانه، و درود پروان پاک پیمبران ستوده
و حای نشینان برحقشان " احمد آشتیانی " در بیان راه خداشناسی چنین
تحریر نماید:

سهل ترین راه شناسائی آفریننده جهان، اندیشه نمودن در
" آیات انفسیه و آیات آفاقیه " است، و مراد از آیات انفسیه، علامتها
یعنی نشانه های دلالت کننده بر وجود پروردگار عالم است که عبارت است
از حکمت های کامله بسیار و دقیق های ثابته بی شمار در آفرینش و ساختمان
هر فردی از اقسام موجودات که نشانه های وجود و علم و قدرت خداوندی
است.

و مقصود از آیات آفاقیه تفکر در ترتیب آفرینش انواع موجودات و
نظام حمله^۱ عالم حسمانی است که پس از غور^۲ در حکمتها و دقائق

حاصله در آفرینش افراد و انواع موجودات، انسان عاقل با انصاف البته یقین و تصدیق می‌کند که موجودات عالم جسمانی را آفریننده و پروردگاری است موجود و عالم و قادر و صاحب جود و عطای دائم (و پا غیر عاقل منصف سخنی نیست، سخن را روی با صاحب‌دلان است).

در بیان اولین راه یعنی راه خداشناسی و استدلال به آیات انفسیه گوئیم سزاوار است انسانی تامل در نشانی‌های آفرینش، در وجود خود نماید که مایهٔ ساختمان بدنش، جوهرهٔ خاکی بوده که گیاهان و درختان بوسیلهٔ ریشه‌های خود از زمین جذب نموده و رشد کرده و دانه‌ها و میوه‌ها از آن خاک جذب شده بعمل آمده و آن گیاهها و دانه‌ها و میوه‌ها غذای حیوانات و انسان گردیده و حیوانات نیز غذای انسان شده، و پس از گذشتن زمان کمی که آن غذاها در معدهٔ طَبَخ و هَضْم گشته و بواسطهٔ آلات مخصوصی از روده‌ها و رگهای باریکی که به آن روده‌ها پیوسته، جوهرهٔ آن غذاها جذب می‌شود و بکبد میرسد، و در کبد مبدل بگلبول‌های^۳ قرمز و خون می‌شود، و از کبد به رگی که اجوف صاعد و نازلش گویند بقلب و ریه روان گردیده و از قلب از مجرای رگی (که به لغت یونانی قوس، آورطا گویند) و شریانات^۴ باعضاء و اجزاء بدن رسیده و غذای آنها می‌گردد، و قسمتی هم بواسطهٔ قوهٔ مغیره^۵ مبدل بنطفه و منی شده و به سبب قوهٔ شهوت و بوسیلهٔ آلت نسل در رحم قرار گرفته و در آن مکان تنگ و تاریک، بچه‌صورت‌های نیکو و عضوهای با فائده مخصوصی و قوه‌های لازمه درزندگانی وزیست بشر مرتب و مُشکَّل می‌شود تا انسان تامّ الاعضائی شود که چنانچه یکی از آن اعضاء کسر و کم بود زندگانش، مختل می‌ماند، از قبیل مخ و مغز سر و چشم و گوش، و بینی و دهان و زبان و دندان و

۳- گوچه ۵- تغییر دهنده

۴- رگهای حامل خون تصفیه شده در ریه

حلقوم و قلب و ریه و کبد و دست و پا و عضوهای دیگر و اقسام رگ های مقررّه^۶ مناسب با هر محلی از وریدها^۶ و شرائین و اعصاب مجوّفه و غیر مجوّفه^۶ حسّ و حرکت ، علاوه بر فوائد و حکمتهائیکه در باطن آن عضوها مقررّ و در آفرینش آنها برقرار است .

آیا هیچ عاقل با انصافی احتمال عقلائی می دهد که این خلقت با حکمت و دقائق محیر العقول را طبیعت بی شعور بی تدبیر بی اراده که در اجزاء غذاها بوده برقرار کرده باشد ؟

آیا چنانچه انسان یک مجسمه^۶ بیروحي یا یک عمارت و ساختمان منظمی را ببیند یا یک سطر خط مرتّبی نوشته بر کاغذی را ملاحظه نماید ، یقین نمی کند که سازنده^۶ آن مجسمه و بنا کننده^۶ آن عمارت و نویسنده^۶ آن سطر البته شخص موجود با علم با قدرت و اراده ای بوده ، با اینکه چه اندازه فرق و تفاوت است میان ایجاد انسان یا حیوانی با اعضای مخصوصه و قوای متناسبه^۶ بآنها ، و ساختن یک مجسمه^۶ بی روحی یا بنای یک عمارت خاکی یا نوشتن یک سطر خطی بر کاغذی ، چه خوش گفت :

میان ماه من تا ماه گردون تفاوت از زمین تا آسمان است

و چنانچه نقاشی بخواهد تصویر صورت حیوانی یا نقش درختی یا گلی نماید چه اندازه قلم ها و رنگهای مختلف لازم دارد ؟ و بی حدّ ، بزرگ و با عظمت است قدرت شامله^۶ حضرت خداوندی که اقسام بدیعه و افراد بی نهایت از انواع حیوانات برّی و بحری و میوه ها و گل های زیبا را با اشکال بدیعه و ألوان مختلفه بقلم قدرت و بدون حاجت به آلت نقشی و مداد و مایه^۶ رنگی ایجاد می فرماید ، و بدبخت و بی بهره^۶ از سعادت و محروم از شرافت ، آدم صورتی است که فقط متوجّه بصورت اقسام مخلوقات است ، و چشم عقلش از شهود قلم قدرت بکلی محروم و بی نصیب است .

از فریب نقش، نتوان خامهء نقاش، دید

ورنه بی شک صانع با قدرتی در کار هست
و در بیان دلیل دوم یعنی استدلال از طریق آیات آفاقه گوئیم
چنانچه انسان عاقل با انصافی تأمل و اندیشه نماید (در ترتیب و نظام
مجموع عالم جسمانی که تمام کلیات اجسام عالم از قبیل زمین و آب و هوا
و آتش، در جسمیت مساویند ولیکن در طبیعت مختصه به هریک اختلاف
دارند، چون هر کدام طبیعت مختصه بخود و آثار مخصوصه ای دارند،
یک قسمت طبیعت زمین است و قسمتهای دیگر طبیعت آتش، و هوا و آب
است، و یک قسمت طبیعت کرات و اجسام آسمانی از قبیل ماه و خورشید و
ستارگان که بر حسب تحقیقات و استکشافات جدید و روایت وارده از حضرت
علی بن ابیطالب امیر مؤمنان علیه السلام هریک از ستارگان شهری و بلدی
باشند) ^۷ به وجدان خود دریابد که این طبایع مختلفه مقتضای نفس
جسمیت یعنی طبیعت امتداد جوهری مادی ^۸ که حقیقت یگانه است و همه
اجسام در آن شرکت دارند نخواهند بود، چون افراد طبیعت یگانه البته
در لوازم و آثار آن طبیعت متفق و مساویند، نمی شود یک قطعه آتش،
سوزاننده باشد و قطعه دیگری نسوزاند.

پس، چنانچه سبب اختلاف طبایع اجسام، نفس، جسمیت موجوده در
هریک بود و جسمیت فرضاً اقتضای طبیعت هوا یا طبیعت آب بودن می کرد
تمام اجسام بایستی یا هوا باشند یا آب، پس، سبب، چیز دیگری است که
غیر از جسم است و اجسام را بر وفق صلاح و باندازه ای که در عالم
جسمانی لازم بوده ایجاد فرموده.

مثلاً تمام موجودات زمین محتاج به هوا هستند از این جهت هوا
بیشتر از سایر عناصر است، و بعد از آن زمین و آب می باشند، و خورشید

۸- یعنی طول و عرض، و عمق جسمانی ۷- سفینه البحار ۱/۵۷۴

بیشتر از یکی لزوم نداشته بلکه مضرّ بحال حیوانات و گیاهان و غیر آنها می بود ، چون موجب افناء مواد رطوبت می شد لذا یکی ایجاد فرموده .
و چنانچه گفته شود ممکن است جسمی دارای طبیعت ممتاز مخصوصی باشد و بواسطه آن طبیعت مخصوص ، مؤثر و سبب وجود باقی اجسام عالم باشد .

جوابش این است که آن طبیعت مفروض مخصوص ، یعنی طبیعت ممتاز از طبایع عنصریه مشهوده از قبیل طبیعت آب یا هوا و خاک و آتش و طبایع فلکیه که معترض فرض نموده ، چنانچه مقتضای نفس جسمیت آن جسم دارای آن طبیعت مخصوص بوده ، همه اجسام بایستی دارای مثل آن طبیعت باشند ، و چنانچه مقتضای نفس جسمیت نبوده پس باید مستند بسببی^۹ باشد غیر جسم و جسمانی . پس مبدء وجود عالم اجسام با این نظام موجود ، ذات مقدسی است که دارای علم و قدرت و اراده و منزّه از صفات جسم و جسمانی است .

و پس از بیان طریق اثبات وجود مبدء و آفریننده جهان که آن ذاتی است عالم قادر حکیم و منزّه از لوازم و طواری^{۱۰} جسم و جسمانی یعنی از قبیل محدودیت و احتیاج بمکان ، و غیبت از موجودی بواسطه حاجبی ، و یا بعد و دوری مکانی (چون بی اطلاعی و محروم ماندن از مشاهده و ادراک موجودی بقوای جسمانیه یا بواسطه حجاب مانعی است و یا بسبب دوری مکانی است ، و اما پروردگار عالم که خالق ظاهر و باطن هر موجودی است ذره ای از ذرات موجودات ، غایب و پوشیده از اونیست) بیان دو مطلب در این مقام لازم است .

" یکتا و یگانه بودن مبدء منزّه " یعنی بی مثل و بی نظیر بودن

۹- ناشی از سببی

۱۰- عوارض و توابع

مبداء منزّه از صفات مخلوقات، و "نبوّت" یعنی لزوم بعث^{۱۱} شخصی که دارای اخلاق پسندیده و خوی‌های شایسته و منزّه از کارهای زشت و دارای علوم و معارف لازمه در مقام تعلیم و تکمیل بشر باشد.

مطلب اول : یعنی اثبات یگانه و بی مثل و بی نظیر بودن آفریننده

عالم جسمانی موقوف بر تذکر به این مقدمه است که لفظ نور را که بر نور خورشید و چراغ می گویند بدین منظور است که خود بخود ظاهر و روشنند و چیزهای دیگر را از قبیل اجسام و الوان و اشکال که در حدّ خود تاریک و بی نورند ظاهر و روشن می کند، و این ظهور نور محسوس، اظهارش، فرع وجود و بتبع وجود است، و چنانچه موجود نباشد ذاتش ظهور ندارد تا چیز دیگر را ظاهر سازد، چنانچه سایر اقسام محسوسات ظهور آنها به جهت حواس ادراک کننده آنها که باصره و سامعه و شامّه و ذائقه و لامسه می باشد بوسیله وجود محسوسات آنهاست، مثلاً صوتها چون موجود می شود به جهت گوشها یعنی قوه سامعه ظاهر می گردد، طعم ها چون موجود می شود بجهت قوه ذائقه ظاهر می شود، حرارت یا برودت^{۱۲} چون موجود می شود به جهت قوه لامسه ظاهر می گردد، و بالجمله هر ظهوری که نزد قوه ای از قوای حاسّه است به سبب وجود آن محسوس است.

و پس از این مقدمه گوئیم چنانچه نور محسوس دو قسم است "بالذات" مثل نور خورشید و چراغ، و "بالعرض" مثل اجسام تاریکی که بخورشید یا چراغ، ظاهر و روشن می شوند.

نور حقیقی که وجود است نیز دو قسم است: "وجود بالذات" یعنی وجودی که تابش وجودی نیست و بذات خود ثابت و برقرار است که مختص و منحصر بمبداء مقدّس و آفریننده عالم است، و "وجود عارضی"

۱۱- برانگیختن

۱۲- سردی

که تابش، های نور آن مبدء مقدس، و وجودات تمام مخلوقات است که همه آن وجودات عارضی است و فیض وجود حقیقی و تابش نور مبدء موجودات است و فیض مقدسش گویند.

و منتهی شدن هر عارضی بذاتی، اختصاص به نور حسی یا معنوی مثل نور وجود ندارد و در هر عارضی جاری است، مثلاً هر چیر شوری که شوری آن عارضی است منتهی به شور بالذات مثل نمک می شود، و هر چه شیرینیش عارضی است منتهی به شیرینی بالذات مثل قند یا شکر یا شیر می شود.

و گذشته از صحت و تمامیت استدلال بلزوم دور یا تسلسل بر فرض منتهی نشدن هر امر و صفت عارضی بذاتی، دلیل واضح این است که تابع بدون متبوع محال است، و چنانچه امر بالعرض منتهی به بالذات نگردد پس تابعی بدون متبوع خواهد بود و بدیهی است که اگر متبوعی نباشد تابع مصداقی نخواهد داشت، و لازم آید چیزی که وجودش تابع وجود سببی است بدون آن سبب موجود باشد.

مثلاً اطاقی که تاریک است و روشنائیش موقوف بر تابش خورشید یا نور بخش دیگری است بدون نور بخشی روشن شود، و یا کلماتی که وجودشان موقوف بر وجود سخنگویی و متکلمی است بدون سخنگو موجود شود، و چون تمام مخلوقات وجودشان تابع تابش فیض وجود از حضرت خداوند است البته بدون تابش فیض وجود موجود نشود، پس تمام مخلوقات کلمات الهیه باشند که صادر از قدرت الهی هستند و در قرآن مجید است: "بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ" ۱۳

و چون وجود حقیقی که حقیقت وجود و موجود بالذات است، و بخود موجود است نه بتابش از وجودی، پس وجود زائد بر ذات خود و

تعددی^{۱۴} ندارد، و دلیلش این است که تعدد افراد هر حقیقتی و ذاتی که غیر از وجود است به وجود عارض بر آن ذات است تا اینکه تعدد افراد هر لفظی مثل لفظ (الف) بتعدد وجود عارض بر آن است، و چنانچه دو مرتبه موجود نشود دو الف نخواهد بود، و حقیقت وجود چون وجود عارض ندارد و بذات خود موجود است تعدد پذیر نیست.

دلیل دیگر: تعدد هر حقیقتی باختلاط غیر آن حقیقت با آن حقیقت است، مثل تعدد حقیقت افراد آب مثلاً باختلاط با وجود و مکان و زمان و رنگ و طعم، و اگر غیر آن به آن مخلوط نشود تعدد ندارد، و حقیقت وجود چون مقدم بر هر چه غیر وجود است می باشد (زیرا هر چیز که غیر حقیقت وجود است به تابش از آن مبدء قیوم که حقیقت وجود است به تابش از آن مبدء قیوم که حقیقت وجود است موجود می شود و مخلوق او و اثر او می باشد، پس در عرض وجود نیست بلکه در طول آن می باشد یعنی متاخر از آن است) پس فرض تعدد در حقیقت وجود، فرض باطلی است چون چیزی با آن مخلوط نخواهد شد.

دلیل دیگر: چون شخصیت هر چیزی که غیر وجود است بوجود است (یعنی امتیاز داشتن و قابل اشاره بودن به وجود عارض بر آن است و تا موجود نشود قابل اشاره نمی باشد) و تشخص حقیقت وجود به ذات آن است و وجود عارض ندارد، پس شخص یگانه ای است که محیط به تمام موجودات و آفریننده آنها است، و منحصر به یکی است و شخصیتش به ذات خودش هست پس واحد و یگانه است و غیر او هر چه موجود است تابشهای آن نور حقیقی یگانه محیط بظاهر و باطن بکلیه موجودات است مثل احاطه علم به معلوم که محیط بظاهر و باطن معلوم است و مثل احاطه جسمی به جسم دیگری نیست که فقط محیط بظاهر آن است.

و ظاهر است هر عالم به معلوماتی که صورتهای ذهنیه و خیالیه و عقلیه می باشد به تمام مظاهر و باطن آن صورتهای احاطه دارد، چون وجود آن صورتهای به قدرت آن عالم است، و خداوند هم چون وجود تمام موجودات به قدرت او می باشد، محیط بتمام ظاهر و باطن کلیه موجودات است.

یک چراغ است در این خانه و از پرتو وی
هر کجا می نگریم انجمنی ساخته اند

نبوت

مطلب دوم: و در اثبات نبوت گوئیم شکی نیست که خردمندان عالم در امور مهمه اختیاریه بدون توقع نتیجه عقلائیه، اقدام نمایند و انجام چنین امری را ترجیح بلامرّجّ و ناشی از نقصان عقل می دانند، و اقدام کننده بچنین امری را از زمره سفیهان و بیخردان می شمردند، و خصوصاً چنانچه توقع ترتّب مفاسد و مضاری را نیز برانجام آن امور داشته باشند.

پس آن مبدء منزّه و خالق حکیم که میزان عقل و این موهبت بزرگ را بخردمندان عطا فرموده (تا هر چیز را که از قبیل افعال یا اخلاق بوده باشد به این میزان قویم بسنجند و خوب را از بد و پسندیده را از ناپسند تمیز دهند و از ناپسند دوری نمایند) چگونه ممکن است برخلاف میزان عقل رفتار نماید و ذات مقدس خود را در معرض ذم کلیه خردمندان عالم قرار دهد؟ پس منزّه و مقدس است خالق حکیم از نسبت به چنین امر ناپسندی.

پس بطور ضرورت و یقین، عقل مستقیم حاکم است که محال است این خلق عظیم و عالم جسمانی را (از زمین و آسمان و آنچه در این دواز

مخلوقات می باشد که مشتمل است بر اضداد بسیاری، و مستلزم ورود زحمات و صدمات بی شماری بر عموم حیواناتی که طعمه حیوانات دیگر یا انسان می باشند، و گرفتاری افراد انسان بانواع بلایا و امراض و فقر و فلاکت و بالاخره بصدمة مرگ) حضرت خالق حکیم بدون نتیجه مطلوبه عقلائی خلقت فرموده باشد و همیشه این بلایا و زحمات برقرار باشد و حیوانات بی گناه و افراد انسان در تحت فشار ظلم و بلایا و صدمات باشند.

و بدیهی است که خالق حکیم منزّه است از احتیاج به مخلوقات خود که بر آنها ستم کند یا عداوت و دشمنی با مخلوقات خود داشته باشد با اینکه هر صانعی بمصنوع خود بلکه هر نویسنده ای به نوشته خود و همچنین هر باغبانی بدرخت یا گلی را که آبیاری کرده و پرورش داده علاقه دارد.

پس بحکم قطعی و ضروری عقل، آفریننده حکیم که برای تمام مخلوقاتش آنچه لازم بوده از قوای و آلات و اعضاء و آسمان و زمین و آنچه در زیست و زندگانی عموم حیوانات و انسان لازم یا مفید بوده از انواع روئیدنی ها و حبوبات و میوه جات که مورد احتیاجند فراهم فرموده، نتیجه مهمه ای منظور داشته که به پیمبران فرستادگان خود اعلام فرموده که به مخلوقات قابل فهم یعنی آدمیان صاحب قوه عقل را ابلاغ کنند، و آن نتیجه، تکمیل افراد بشر است از جهت معارف و اعمال و اخلاق تا اینکه مناسب با فرشتگان و هم سنخ با آنان گردند و بالاخره منتقل به عالم دیگری شوند که عالم ملکوت می باشد و ارواح آنها با یک قالب های لطیفه مناسب با ارواح آنها باشد، و در آن عالم در نهایت رفاهیت و استفاده از نعمتهای آن عالم بدون هیچ زحمت و ابتلاء به بلیه، زیست و زندگانی نمایند، و از آن عالم به عالم برتری انتقال یابند که عالم قیامت کبری است و به مقامات عالیّه و نعمتهای بسیار از هر قبیل که ابدی و همیشه

باقی است نائل شوند .

و البته آن پیمبران دلائل محکمه ای دارند که مقام نبوت و رسالت آنان را به طور وضوح اثبات می کند ، و واضح است که هدایت کننده باید قابلیت ارشاد و تکمیل و تعلیم کلیه افراد بشر را داشته باشد و در هر عصری و زمانی بایست پیمبری یا وصی و جای نشین پیمبری باشد .

و پیمبر زمان ما تا زمان وقوع قیامت کبری ، دین و شریعتش (که مأمور به ابلاغ آن به خلق بوده) باقی است و ناسخی بـِهـر آن نخواهد آمد ، و پس از رحلتش دوازده نفر امامان جای نشینان او باشند تا دستوراتش را بخلق برسانند ، و حجت بر راستگویش در ادعای رسالت از طرف خداوند عالم سه دلیل است :

اول : قرآن مجید که (گذشته از اشتمالش بر معارف و علوم مهمه و احکام و قوانین محکمه و اخبار به وقایع آینده مثل فتح مکه و غلبه اهل روم) از جهت فصاحت و بلاغتش از زمان نزولش تا کنون که متجاوز از یکهزار و سیصد و هشتاد سال است ^{۱۵} کسی قادر بر آوردن به مثل سوره های از سوره های آن نشده ، و بهمین مطلب مکرر در قرآن مجید اعلام فرموده بلی در اوائل بعثت و آغاز اظهار نبوتش تا زمانی که در مکه معظمه ساکن بودند بواسطه وجود یک عده مردمان جاهل بت پرست و دنیا خواهان با عصبیت از اقسام اذیتها به وجود مقدسش و مسلمین فروگذار نمی شد ، و بانواع جلوگیریها از رواج دین و پیشرفت تبلیغاتش اقدام می شد که مردمان دیگر به خدمتش مشرف نشوند و به فیض استماع کلمات حکیمانه و مواعظ وافیة اش فائز نگردند ، و علاوه نسبت سحر و جادو و جنون به آن عقل کل و مکمل بشر می دادند ، ولیکن پس از آنکه به مدینه نزول فرمود آن مزاحمت ها و جلوگیری ها نبود و اهل مدینه راغب بحضرتش شدند و

نصارای نجران با رئیسشان (اسقف) بخدمتشان آمدند و قبول جزیه کردند و از اطراف و اکناف عالم مردم به خدمتش مشرف شدند و به شهسود معجزات و استفاده از بیانات رشیه اش موفق گردیدند تا اینکه مردمان منصف بسیاری بدین اسلام مشرف شدند و از مسلمین لشکر انبوهی فراهم گردید و بجانب مکه مشرفه بجهت دعوت به اسلام رهسپار گردیدند و اهل مکه عموماً تسلیم شدند و سورهء مبارکه " إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ " ۱۶ نازل شد و اعلان به عفو عموم از جرائم سابقشان از ناحیه مبارکه آن حضرت صادر شد .

دوم . معجزات بسیاری که حضار زمانش مشاهده نمودند و دیگران خبر دادند و در کتب و تواریخ مضبوط است .

سوم . اخبار بقدوم مبارکش و بظهور حضرتش در کتابهای آسمانی پیمبران سابق چنانچه در موارد متعدده از کتاب انجیل برنابا و انجیل مطبوع لندن مسطور است .

در انجیل برنابا در فصل سی و نهم این عبارت است : پس چون آدم برخاست بر قدمهای خود ، در هوا نوشته ای دید که مثل آفتاب می درخشید که نص عین او (اِلَهِ اِلَّا اللَّهُ وَ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ) بوده . پس آنوقت آدم دهان خود بگشود و گفت شکر می کنم تو را ای پروردگار و خدای من ، زیرا که تو تفضل نمودی پس آفریدی مرا ، لیکن زاری می کنم به سوی تو اینکه مرا آگاه سازی که معنای این کلمات (مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ) چیست . پس خدای جواب داد : مرحبا به تو ای بندهء من آدم ، و بدرستی که می گویم بتو که تو اول انسانی که آفریدم ترا ، و اینکه تودیدی او را جز این نیست که او پسر تو است ، آنکه زود است به جهان بیاید بعد از این به سالهای فراوان ، و او زود است بشود فرستادهء من ، آنکه از برای او

آفریدم همه چیزها را، آنکه چون بیاید زود است نور بخشد جهان را، آنکه روان او نهاده شده بود در جمال آسمانی شصت هزار سال پیش از آنکه می آفریدم چیزی را یعنی مخلوقات زمینی را^{۱۷} و این بشارت به عبارات دیگر در هشت فصل دیگر مسطور است^{۱۸}

و در کتابی که ترجمه کتب عهد عتیق و عهد جدید است و مشتمل بر اناجیل چهارگانه (انجیل متی و مرقس و لوقا و یوحنا) می باشد و مطبوع لندن است به این عبارت است:

اواخر باب (۲۲) از سفر پیدایش: بار دیگر فرشته خداوند به ابراهیم از آسمان ندا در داد و گفت خداوند می گوید به ذات خود قسم می خورم چونکه این کار را کردی و پسر یگانه خود را دریغ نداشتی هرآینه ترا برکت دهم و ذریت ترا کثیر سازم مانند ستارگان آسمان و مثل ریگها که برکناره دریا است و ذریت تو دروازه های دشمنان خود را متصرف خواهند شد و از ذریت های تو جمیع امت های زمین برکت خواهند یافت.^{۱۹}

مؤلف گوید: مسلم و معلوم است که ذریه حضرت ابراهیم (ع) که زیاد شده اند ساداتند که ذریه حضرت محمد بن عبدالله (ص) می باشند و حضرت محمد (ص) از نسل و اولاد حضرت ابراهیم خلیل (ع) است، چنانچه در قرآن نازل بر حضرت محمد (ص) به بسیاری ذریه او خبر داده شده (در سوره "إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ، إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ"^{۲۰} یعنی ما بتوزیادی اولاد و ذریه کثیر و بسیار داده ایم و

۱۷- به انجیل برنابا ترجمه سردار کابلی ص ۱۰۳ مراجعه شود

۱۸- فصل ۴۱ و ۸۲ و ۹۷ و ۱۱۲ و ۱۶۳ و ۱۷۶ و ۱۹۱ و ۲۰۶ این آدرس ها از کتاب نامه رهبران مؤلف نقل شد.

۱۹- ترجمه تورات فاضل خان ۳۶/۱

۲۰- سوره ۱۰۸

دشمنان تو که بنی امیه باشند بی نسل و بی عقب خواهند ماند) .
و تصرف دروازه های دشمن عبارت از فتوحات اسلام است ، و
دور نیست که اشاره به ظهور حضرت خاتم الاولیاء وقائم آل محمد (ص)
حضرت حجة بن الحسن العسکری (ع) باشد که موجب شمول نعمت اسلام
هم بر تمام امت های روی زمین خواهد شد .

و در آخر باب چهاردهم از انجیل یوحنا مسطور است : و الان
قبل از وقوع بشما گفتم تا وقتی که واقع گردد ایمان آورید بعد از ایمن
بسیار با شما نخواهم گفت زیرا که رئیس این جهان می آید ^{۲۱} (تا اینجا
کلام حضرت عیسی (ع) بود) .

و پیدا است که بعد از حضرت عیسی علیه السلام کسی که رئیس
جهان باشد یعنی مبعوث بر تمام خلق و مطاع نسبت بتمام مردم باشد غیر
از حضرت محمد بن عبدالله صلی الله علیه و آله شخص دیگری مبعوث نشده
و پیغمبری نیامده .

و در اول باب شانزدهم چنین مرقوم است : و من به شما راست
می گویم که رفتن من برای شما مفید است زیرا اگر نروم تسلی دهنده نزد
شما نخواهد آمد ، اما اگر بروم اورا نزد شما می فرستم (و پس از کلامی
چند اینطور مسطور است) : و بسیار چیزهای دیگر نیز دارم به شما بگویم
لیکن الان طاقت تحمل آنها را ندارید ولیکن چون او یعنی روح راستی
آید ، شما را به جمیع راستی هدایت خواهد کرد ، زیرا که از خود تکلم
نمی کند بلکه به آنچه شنیده است سخن خواهد گفت و از آموزنده به شما
خبر خواهد داد (انتهی) ^{۲۲}

و پیدا است که آن روح و حقیقت صدق و راستی که پسر از حضرت

۲۱- ترجمه عهد جدید فاضل خان ص ۲۲۷

۲۲- ترجمه عهد جدید ص ۲۳۰

عیسی (ع) آمده و حکم هر چیزی را بیان فرموده و به تمام راستی‌ها خلق را هدایت نموده و کلامش از وحی خداوند بوده فقط حضرت محمد خاتم الانبیاء صلی الله علیه وآله می باشد چنانچه در حجة الوداع فرموده: (اَيُّهَا النَّاسُ اِنَّهُ وَاللّٰهُ مَا مِنْ شَيْءٍ يُقَرِّبُكُمْ اِلَى الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ اِلَّا وَقَدْ اَمَرْتُكُمْ بِهِ ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ يُقَرِّبُكُمْ اِلَى النَّارِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ اِلَّا وَقَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ)^{۲۳}

یعنی ای مردمان ، بدرستی و بطور تحقیق و قسم به خداوند ، نیست از چیزی که نزدیک کند شما را به سوی بهشت و دور کند شما را از آتش جهنم مگر اینکه امر نمودم شما را به آن چیز ، و نیست از چیزی که نزدیک نماید شما را بسوی آتش جهنم و دور نماید شما را از بهشت مگر اینکه به تحقیق نهی کردم شما را از آن .

و نیز در قرآن مجید واقع است: " وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ " ^{۲۴} و مفاد حدیث شریف و آیه مبارکه همان است که حضرت عیسی علیه السلام در عبارات منقوله از انجیل یوحنا فرموده .

و مؤلف این نامه گوید : مهمترین و عمده ترین چیزی که موجب انتظام امر دنیا و آخرت و وسیله نجات از گرفتاریها از هر قبیل باشد و جلوگیری از اقسام خیانتها و جنایتها است دو مطلب است .

اول . اعتقاد کامل به خداوند که شخص متوجه باشد که ذات مقدّسش در تمام آنات از روز و شب ، عالم به ظاهر و باطن هر مخلوقی است و از این جهت است که به تمام اجزاء حیوانات و انسان و درخت ها و کلیه روئیدنیها غذا می رساند و آنها را رشد می دهد .

دوم . اعتقاد به عالم برزخ و قیامت کبری است که هرکس در این

۲۳- وسائل الشیعه ۱۲/ ۲۷

۲۴- سوره نجم آیه ۴۳

دو عالم به پاداش افعال و اعمال خود (از خیر یا شرّی که بدون توبه از آن از دنیا رفته باشد) خواهد رسید .

امامت

و بعونه تعالی در مبحث امامت یعنی بطور اختصار تحریر می شود بعد از اینکه به حکم قطعی عقلی و دلالت آیات بسیار قرآنیّه ، غرض عمده و مقصود مهم از برانگیختن پیمبران عظیم الشان ، تعلیم و تکمیل و تربیت افرادی است که لیاقت و قابلیت تکامل و ترقیات روحیه و اخلاقیه و عملیه را دارند که بطور تحقیق و از روی معرفت کامل و یقین خداشناس شوند و با اخلاص در مقام پرستش معبود حقیقی برآیند و به زینت علوم و اخلاق حسنه و خوی های پسندیده آراسته گردند و به رفتار و کردارهای شایسته عادت کنند و از بخل و حسد و کبر و کینه پاک باشند و با یکدیگر مساعدت و عاطفه و مواسات نمایند و نسبت به ضعیفان ترحم و دستگیری کنند و اهل بلاد مردمان صالح خیرخواه با شرافت و سعادت مند باشند و به خوبی زیست و زندگانی نمایند و پاکیزه طینتان از بدان ممتاز شوند و در آخرت با فرشتگان محشور باشند .

و البته این غرض مهم از خلقت بشر اختصاص به یک زمان معین ندارد و در هر زمانی ثابت است ، و چون دین مبین اسلام هم تا قیامت باقی است چنانچه در قرآن مجید فرموده : " وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَ هُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ " ^{۲۵} و کسی که طلب نماید غیر از اسلام دینی را پس هرگز از او قبول نخواهد شد و در عالم آخرت از زیان برانست .

و وجود مقدس حضرت محمد (ص) باقی نماند ، پس باید اشخاصی

جای نشین او باشند و به نظیر کمالات او دارا باشند تا بتوانند آن غرض مهمی که تعلیم و تکمیل خلق و ترویج دین اسلام است عهده دار شوند و آن مقصود عالی به کوشش آنان حاصل شود، و در حقیقت واسطهٔ عموم فیوضات میان خالق و خلق باشند و مرجع و پناه مخلوق باشند چنانچه این مطلب از سورهٔ مبارکهٔ قدر استفاده می شود آنجا که می فرماید: "تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ" ^{۲۶} یعنی شب قدر و تقدیر امورات که در تمام سال واقع می شود شب با عظمتی است که ثواب عبادت در آن شب بیشتر از ثواب عبادت و کارهای خیر در هزار ماه است و آن شبی است که ملائکه بسیار با روح که فرشتهٔ عظیم الشان و عظیم القدری است در آن شب از هر مقدّری که در تمام سال بفرمان الهی واقع خواهد شد از عالم ملکوت نازل می شوند.

و البته مراد از نزول بهر مقدّری واقع ساختن آن مقدّر نیست چون مقدّرات در تمام سال در یک شب بمرتبّهٔ وقوع نخواهد رسید، پس مراد، بیان آن مقدّرات و عرضه نمودن بر شخصی است که باید آن مقدّرات را بداند، و چنین شخصی که ملائکه رحمت و روح اعظم در هر سال بر او نازل می گردند و تمام مقدّرات را براو عرضه می دارند البته افضل و اعلم از کلّ مخلوقین و لائق مقام جای نشینی از حضرت محمد (ص) می باشد، و چون شب قدر باتفاق تمام امت تا روز قیامت باقی است و نزول ملائکه هم بنص آیهٔ مبارکه از هر مقدّری در آن شب ثابت است پس وجود آن شخص هم که ملائکه براو نازل می شوند تا روز قیامت برقرار و محقق است.

و نیز در قرآن مجید در سورهٔ تبارک فرموده:

"الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا" ^{۲۷} عالم

آخرت را محل پاداش قرار دادیم و عالم دنیا را موقع عمل، تافرمانبران از سرکشان و گناهکاران ممتاز شوند و هرکس به پاداش عمل خود برسد، پس دستور دهنده و فرماندهی همیشه ثابت و باقی است که فرمان خداوند را بخلق برساند تا مطیع از سرکش ممتاز شود.

پس بهر عصری ولیّی قائم است آزمایش تا قیامت دائم است و واضح و بدیهی است که تعیین چنین کسی که اعلم و افضل از تمام افراد باشد و تمام دستورات اخلاقیه و احکام قرآن را آنطور که حضرت محمد صلی الله علیه و آله می دانست بداند و منزّه از هوا پرستی و ظلم و جهل به حکمی و خطا و نسیان دستوری باشد و دارای خوی های پسندیده شده تا متناسب با فرشتگان گردد و ملائکه بر او نازل و هم صحبت شوند از عهده بشری که ربط کاملی با خداوند ندارد خارج است، و فقط حضرت محمد (ص) به امر و اشاره خداوند که عالم به ظاهر و باطن تمام افراد است می تواند جای نشین خود را که افضل از تمام خلق و کامل از تمام جهات و مطاع نسبت به تمام خلق باشد معین فرماید.

و در حقیقت، حضرت محمد صلی الله علیه و آله و امام جای نشینش از جهت دانش به تمام احکام و دستورات خداوند و منزّه بودن از جهل و اخلاق ناشایسته از قبیل ظلم و بخل و حسد و کبر و سایر خوی های ناپسند و خطا و غفلت و سهو فرقی ندارند (تا پیروی او پیروی از علم و یقین باشد چنانچه در قرآن کریم فرموده: "وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا" ۲۸ تابع غیر علم نباشید و عمل از روی گمان و غیر علم به هیچوجه مفید نیست، إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا" ۲۹)

۲۸- سوره اسراء آیه ۳۶

۲۹- سوره یونس آیه ۳۶ و نجم آیه ۲۸

همانطور که حضرت محمد (ص) چون هادی و معلّم و مربّی تمام افراد است باید از هر جهت کامل باشد تا بتواند در مقام تکمیل غیرخود برآید، همچنین است امام و جای نشین او، و همانطور که مردم عادی نمی‌توانند کسی را به پیمبری برقرار کنند همچنین از تعیین جانشین او عاجز و حق دخالتی ندارند چنانچه خداوند در قرآن مجید در ردّ کسانی که خیال کرده بودند که می‌شود مخلوق حق دخالتی در تعیین مکمل خلق از طرف خداوند داشته باشد سرزنش برآن مردم فرموده آنجا که می‌فرماید: "وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ، أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ؟ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا" ^{۳۰} یعنی اگر قسمت نمودن رزق و معاش خلق را که امر محسوس و مورد ابتلاء خلق است به آنان واگذار کرده بودیم آنها عاجز از تقسیم نمودن رزق خود بودند چون صلاح هرکس را نمی‌دانستند که چه اندازه باید مرزوق باشد، آیا این مردم جاهل به قابلیت و باطن و دانش و ملکات و خویهای خلق، می‌توانند تعیین پیمبر و لائق مقام نبوت نمایند؟ و با وجود وضوح این مطلب که خلق نمی‌توانند تعیین مکمل بشر بکنند مردم دو فرقه شدند.

گروهی یعنی سنیان اختیار نمودند که لازم نیست تعیین امام و جای نشین حضرت محمد (ص) از طرف خداوند باشد، هرکسی را که جماعتی معین نمودند او امام می‌شود، برای اینکه حضرت محمد (ص) فرمود: امت من بر خطا اجتماع نمی‌نمایند، ^{۳۱} یعنی هر وقت امت من بر مطلبی اتفاق نمودند آن مطلب صحیح است و خطا نیست، پس افرادی در سقیفه بنی ساعده اجتماع نمودند و اتفاق بر بیعت با ابی بکر کردند و او را به ریاست و امامت انتخاب نمودند.

۳۰- سوره زخرف آیه ۳۱

۳۱- لَا تَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الْخَطَا

و واضح است که این استدلال باطل است به این جهت که اگر این حدیث صحیح باشد مراد این است که اگر تمام امت اتفاق بر امری نمایند چون امام در میان آنها می باشد برخلاف نروند به واسطه بودن امام در تمام امت، نه برای اتفاق هر جماعتی بر هر امری، وگرنه مردمانی که هر یک جایز الخطا هستند اجتماع آنان دلیل بر حقیقت مطلبی که اجتماع بر آن نموده اند نخواهد شد.

و اگر مقصود طوری بود که آنها می گویند باید هم خلافت حضرت علی (ع) برحق باشد و هم خلافت معاویه، بجهت اینکه مردم بر هریک از این دو امر اجتماع و اتفاق نمودند و بر ریاست خلقای جور نیز از بنی امیه و بنی عباس متفق شدند و چه اندازه افراد آنان ظالم و فاسق و جاهل بودند بالجمله بدیهی و واضح است که این کلام سنیان صحت ندارد و جانشین حضرت محمد (ص) بایستی اعلم و افضل از تمام امت و معلّم و مربّی کل باشد و تعیین چنین شخصی فقط به اعلام خداوند خواهد بود. و فرقه دوم طایفه دوازده امامی و گروه شیعه می باشند که چنانچه ذکر نمودیم امام و جای نشین حضرت محمد (ص) را افضل و اعلم از تمام امت و منزّه از گناه و خطا و سهو و غفلت، و مزین به تمام خوبیهای پسندیده می دانند، و طریق تعیین امام را هم منحصر به اعلام حضرت محمد (ص) از طرف خداوند متعال که عالم به ظاهر و باطن تمام افراد مخلوقات است یا به ظهور معجزاتی از مدّعی امامت می دانند.

و در قرآن مجید هم در مواردی که ذکر بعث پیمبری یا خلیفه ای می شود خداوند تعیین آنرا اختصاص به خود داده چنانچه درباره حضرت آدم علیه السلام در خطاب به ملائکه فرموده: "إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً" ۳۲ و درباره حضرت داوود می فرماید: "يَا دَاوُدَ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً"

فِي الْأَرْضِ ۳۳ و درباره حضرت هارون و خطاب به حضرت موسی (ع) فرمود " سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ " ۳۴

و احادیث قطعیه بسیار از حضرت محمد (ص) در باره ائمه اطهار وارد است که در کتابهای سنیان نیز مذکور است از قبیل احادیث روز عید غدیر و حدیث منزلت و حدیث طائر ۳۵ و احادیث بسیار دیگر و حدیث مفصلی که شیخ سلیمان حنفی هم در کتاب " ینابیع المودّة " در باب شصت و هفتم نقل می نماید که حضرت محمد (ص) تمام امام هارا به اسم و نسب و لقب در آن حدیث معین فرموده (و در کتاب نامه رهبران آن حدیث را نقل نمودیم) ۳۶

و به واسطه اطلاع عموم متشرّفین به محضر ائمه اطهار (ع) بر فضائل و مناقب آنان و شهود معجزاتشان ، مخالفین با مذهب شیعه هم انکار مراتب فضل و زهد و عبادت و صدور معجزات از آنان ننموده ، و از قبیل فخر رازی در " تفسیر کبیر ش و ابن ابی الحدید در " شرح نهج - البلاغه " و ملاعلی قوشچی در " شرح تجرید محقق طوسی " و ملا جلال دوانی در رساله " نور الهدایه " ۳۷ و شیخ سلیمان حنفی در کتاب " ینابیع المودّة " ، اعتراف به فضائل و مناقب و صدور معجزات از ائمه اطهار نموده اند و مسلم در نزد عموم از اهل علم از مسلمین است که حضرت امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیهما السلام چهار هزار نفر شاگردان

۳۳- سوره ص آیه ۲۶

۳۴- سوره قصص آیه ۳۵

۳۵- مقصود حدیث من کنت مولاه فهذا علیّ مولاه ، و حدیث انت منّی

بمنزلة هارون من موسی ، و حدیث اللهم ائتنی باحبّ خلقک الیک حتی

یاکل مغی من هذا الطیر می باشد . ۳۶- نامه رهبران ص ۳۴۲ چاپ سوم

۳۷- رساله نور الهدایه در کتاب زندگی جلال الدین دوانی چاپ شده است

از روایان احادیث و محدثین فاضل داشتند که چهار صد کتاب از تقریرات دروس آن دو امام در علوم مختلفه تالیف نمودند، و جوامع عظام یعنی کتب اربعه معتبره نزد علماء شیعه استنساخ از آن کتب شده و احادیث بسیاری که ثبت در کتاب "بحار" مرحوم مجلسی و کتاب "وسائل" و کتاب "دعائم الاسلام" و "فقه الرضا" و "عیون اخبار الرضا" و سایر کتابهای احادیث است تمام آنها از افادات ائمه اثنا عشر منظم و مؤلف شده و هر کس در شرایط امامت اختیار مذهب امامیه یعنی شیعه دوازده امامی را بنماید (یعنی در افضلیت و اعلمیت از تمام افراد امت و منزّه بودن از گناه و سهو و خطا و نسیان و غفلت و نص بر امامت امام وقت از پیغمبر اکرم (ص) البته بایست اقتداء به ائمه اطهار نماید به جهت اینکه به اتفاق تمام امت از شیعه و سنی، غیر از ائمه اثنا عشر کس دیگر واجد آن شرایط نیست (وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ) .

مؤلف گوید: پائینکه آنچه راجع به بیان مسلک گروه دوازده امامیان است و در این نامه ذکر نمودیم، برای عاقل منصف، کافی در اثبات حقیقت و استحکام آن مذهب است، لیکن چنانچه ناظرین، بیان مشروح تری از این بیان بخواهند رجوع بنامه رهبران که قبلاً تالیف نمودیم بنمایند.

معاد

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ، إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ۳۸

معاد، عود و بازگشت ارواح است از قوالب مثالیه به ابدان عنصریه برای رسیدن به پاداش و کیفر کردار خود، چنانچه در قرآن کریم فرموده: "وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ اِلٰى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ" ۳۹ یعنی پس از رحلت از

دنیا ارواح افراد انسان به عالم برزخ روند و در آنجا باشند تا برای قیامت کبری برانگیخته شوند.

برزخ، عالم متوسط میان دنیا و قیامت است و مردم در آنجا با بدنهایی باشند که لطیف تر از بدنهای عالم دنیا است، و اخباری که از ائمه معصومین (ع) در این مورد رسیده حاکی است که بدن برزخی از لحاظ شکل و قد و ظاهر آن چون بدن دنیوی است و این تشابه تا حدی است که اگر یکی از آنها را به بینی فوراً بشناسی و بگوئی این فلان کس است که در دنیا بوده است.^{۴۰}

و باز فرموده اند: **يَنْتَقِلُ إِلَى قَالِبٍ كَقَالِبِهِ فِي الدُّنْيَا** ^{۴۱} یعنی روح انسانی در برزخ به پیکری منتقل شود که گوئی پیکر دنیائی او است و به همین مناسبت پیکر برزخی را بدن مثالی هم گفته اند زیرا نظیر و مانند بدن دنیوی است، و نیز به تعبیری دیگر پیکر برزخی مانند پیکرهائی است که انسان در خواب می بیند، چنانچه در حدیث آمده است: **النَّوْمُ أَخُ الْمَوْتِ** ^{۴۲} خواب برادر مرگ است.

قرآن کریم خواب و مرگ و جذب و بازگشت روح را در سوره (زمر) چنین بیان می کند: **"اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا، وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا، فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى"** ^{۴۳} ... یعنی خداوند در موقع مرگ، ارواح افراد انسان را جـذب می فرماید و آنانکه نمرده اند در موقع خواب رفتن، ارواح آنانرا جذب می فرماید، آنگاه افرادی که مدت زندگانی آنها سپری شده در عالم برزخ

۴۰- تهذیب شیخ طوسی ۴۶۶/۱

۴۱- بحار ۲۷۲/۶

۴۲- جامع الصغیر ۳۳۳/۲

۴۳- سوره زمر آیه ۴۲

که در آسمان است نگاه می دارد و باقی را به ابدان خودشان رجوع می دهد چنانچه در قرآن مجید است " وَ فِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَ مَا تُوعَدُونَ " ^{۴۴} یعنی هرچه از ثواب و عقاب بشما وعده داده شده در آسمان است چنانچه از حدیث معراج هم معلوم می شود که بهشت و جهنم برزخی در آسمان است، پس معلوم است که ارواح فانی نمی شود و فقط منتقل به عالم دیگر می شوند لیکن این بهشت و جهنم تا قیامت کبری باقی است و آن موقع مبدل به بهشت و جهنم قیامت کبری می شود چنانچه در قرآن است: " يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ... " ^{۴۵} روزی که آسمانها و زمین مبدل خواهد شد به آسمان و زمینی که غیر از این آسمان و زمین است.

و در آیه مبارکه می فرماید: " فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ " ^{۴۶} یعنی آن ارواحی را که مرگ آنها رسیده از رجوع به دنیا نگاه می دارد نه اینکه آنها فانی و معدوم می شوند، و چون روح انسانی چنانچه در علوم حکمیه مبرهن و مسلم است و حقیر نیز در کتاب "نامه رهبران" جمله ای از براهین را ذکر نموده ام مجرد از ماده است نه از ماهیت، پس فنا پذیر نخواهد بود چنانچه مولی الموالی حضرت علی بن ابیطالب (ع) فرموده: (خَلَقْتُمْ لِلْبَقَاءِ لَا لِلْفَنَاءِ وَإِنَّمَا تُنْقَلُونَ مِنْ دَارٍ إِلَى دَارٍ) ^{۴۷} خلق و پدیدار شدید برای باقی ماندن نه برای فانی شدن، نهایت امر این است که از خانه ای به خانه دیگر منتقل خواهید شد، یعنی از دنیا به عالم آخرت نقل می شوید.

و در حدیث مأثور از حضرت خاتم (ص) است که فرمود: " يَا بَنِي عَبْدِ الْمَطْلَبِ، الرَّائِدُ لَا يَكْذِبُ قَوْمَهُ، وَاللَّهِ كَمَا تَنَامُونَ تَمُوتُونَ وَ كَمَا "

۴۷- بحار ۶/۲۴۹

۴۴- سوره ذاریات آیه ۲۲

۴۵- سوره ابراهیم آیه ۴۸

۴۶- سوره زمر آیه ۴۲

تَسْتَيْقِظُونَ تَبْعَثُونَ ، وَ مَا بَعْدَ الْمَوْتِ إِلَّا الْجَنَّةُ أَوِ النَّارُ " ۴۸

ای طایفه و پسران عبدالمطلب ، پیش رو قومی به قوم خود که او را انتخاب نمودند دروغ نمی‌گویند ، قسم بخداوند چنانچه می‌خواهید می‌میرید ، و چنانچه از خواب بیدار می‌شوید برای قیامت برانگیخته می‌شوید و بعد از مرگ یا بهشت خواهید رفت یا دوزخ .

و در قرآن کریم در باب قیامت کبری و بازگشت ارواح به ابدان می‌فرماید :
 " وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ " ۴۹ یعنی شما ای مردم که اوضاع و احوال عالم دنیا را مشاهده نمودید و قیامت هم نظیر عالم دنیا است به وجهی ، چرا متذکر نمی‌شوید و پند نمی‌گیرید ؟

در دنیا مشاهده نمودید که افراد انسان و حیواناتی اصلاً وجود نداشت و معدوم صرف بوده و ما آنها را ایجاد نمودیم و به وجود آوردیم و همچنین مشاهده نمودید که افرادی مردند و خاک شدند و ثانیاً از همان خاکها نباتاتی به وجود آمدند و غذای انسان و حیوان شدند تا نطفه و علقه و مضغه و انسان یا حیوانی شدند ، باز آنها مردند و افراد دیگری به وجود آمدند ، چگونه تصدیق به عالم قیامت و حشر آموات نمی‌کنید ؟

بلی فرقی که هست عالم دنیا عالم تدریج و حصول موجودات به طور حرکت از مرتبه ای به مرتبه دیگر است ، و تا انسانی به وجود آید مدت دور و درازی لازم است تا طی آن مراتب و تحولات نماید ، و تا خون در بدن حاصل نشود و روح بخاری حیوانی محقق نگردد و در محلّ دماغ و قلب و کبد استعداد حاصل ننماید قابل حمل قوای نفس و تعلق نفس نخواهد بود .

ولی عالم آخرت عالم دفعی و فوری است چنانچه در قرآن مجید

بیان می فرماید: "وَمَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَبْعَثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً" ۵۰ یعنی آفرینش و ایجاد کل مخلوقات و برانگیختن تمام آنها بمنزلهٔ خلق و بعث یک فرد انسان است، و باز می فرماید: "وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ" ۵۱ نیست امر قیامت مگر مثل یک ملاحظه و به هم زدن چشم بلکه کمتر و نزدیک تر از آن است، و باز می فرماید: "وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ" ۵۲ و دمیده می شود در صور یا در صُور، پس بمیرند هرچه در زمین و آسمانهاست بجز آنکه خدا خواهد، باز بار دیگر در صور دمیده شود آن وقت تمام خلق برخیزند و نظر می کنند.

و ابدان در آن عالم بطوری باشند که در تعلق ارواح حاجتی بخون و بخارات آن نیست، چنانچه در دنیا اگر شخصی بخواهد صد چراغ نفتی مثلاً روشن نماید البته زمان با وسعتی می خواهد تا آن چراغها را فتیله گذارد و نفت بریزد و بتدریج روشن کند، و اگر بخواهد صد چراغ کهربائی و برقی را روشن کند در آنی تماماً روشن می شوند بدون وسیله فتیله و نفت یا روغن دیگر.

مثل علاقه ارواح در قیامت کبری به ابدان، مثل روشن کردن چراغ برق است، و مثل علاقه ارواح به پیکرهای جسمی در این عالم مثل روشن کردن چراغ نفتی است که محتاج به مادهٔ مخصوصه و انقضاء زمان ممتدی است.

و ابدان آن عالم به طوری به قدرت الهیه مخلوقند که در علاقه روح حاجتی به وساطت روح حیوانی ندارد، این حاجت مختص به این

۵۰- سوره لقمان آیه ۲۸

۵۱- سوره نحل آیه ۷۷

۵۲- سوره زمر آیه ۶۸

عالم است، عالم که تبدل یابد احکام عالم هم مختلف خواهد بود، و از جهت عدم توجه به این نکته است که حکیمی در کتاب خود می‌گوید؛^{۵۳} چگونه روح انسانی تعلّق به بدن خاک شده می‌گیرد؟ جوابش این است اولاً همانطور که خودش در اثبات تعلیمیات و عالم مقداری و صور بلا ماده در جواب شیخ الرئیس که قائل به تلازم صورت با ماده است می‌گوید عالم که مختلف شد احکام عالمین مختلفین هم مختلف می‌شود و آن تلازم را شما فقط در عالم مادیات اثبات نموده‌اید نه مطلقاً در هر عالمی که صورت باشد.

از علاقه ارواح به ابدان در عالم قیامت کبری می‌گوئیم: عالم قیامت و خصوصیات آن ابدان ممکن است از جهت لطافت طوری باشد که حاجت بوسیله روح بخاری نباشد، و ثانیاً خداوندی که قادر بر خلقت ابدان از خاک می‌باشد (چنانچه در قرآن مجید فرموده؛ "وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ"^{۵۴} جوهره خاکی را که نباتات به ریشه‌های خود از زمین جذب نمودند و به تحولاتی از نطفه به علقه و مضغه مبدل تا اینکه انسان شد) البته قادر بر ایجاد خون و روح حیوانی هم در آن ابدان خواهد بود، و این افراد غیر محدود از حیوانات که به طور تولّد و تکوّن از خاک آفریده می‌شوند از قبیل حشرات الارض و موش و مار و غیر آنها که دارای تمام قوای حیوانیه هستند و فقط قوه ناطقه ندارند چگونه مخلوق شده‌اند، و جمله‌ای هم هستند که آنّا و دفعتاً تکوین می‌شوند.

بالجمله قدرت مطلقه الهی را نباید محدود نمود، و چنانچه مخلوقی در عالمی به اسباب و وسائل مخصوصه‌ای شد نباید حکم نمود که در هر عالمی بایستی به همان اسباب و وسائل موجود شود، و خصوصاً با اختراعات عجیبه که در این اعصار شایع و واقع شده، اموری را که انبیاء

۵۳- به اسفار ۲۰۶/۹ مراجعه شود

۵۴- سوره مومنون آیه ۱۲

عظام خبر قطعی از آنها داده و کیفیت وقوع آنرا نمی دانیم نباید استبعاد و یا انکار نمائیم .

و آن عالم ، عالم حیات و عالم پیدایش و ظهور هر مخفی و گامنی است و در قرآن مجید است که فرموده: " وَ قَالُوا لَجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا؟ قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ " ۵۵ یعنی اهل عالم قیامت که پوست های ابدان آنها شهادت به اعمال آنان می دهند به پوست های بدن خود می گویند شما چرا شهادت به کارهای بد ما می دهید؟ جواب می گویند که گویا فرمود ما را خداوندی که در این عالم هر چیز را گویا فرمود .

و نیز در قرآن کریم فرموده: " وَ مَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ ، وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ، وَ ذَلِكَ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ " ۵۶

یعنی شما نمی توانستید در موقع به جای آوردن اعمال بد ، از گوشها و چشمها و پوست های بدن خودتان پنهان شوید که امروز بکارهای زشت شما گواهی ندهند ، ولیکن گمان نمودید که خداوند از بیشتر کارهای شما بی خبر است و این بود گمان باطل شما که بخدای خود بردید که پست کرد شمارا و صبح کردید و شدید از زیان بران .

و در قیامت ، موطن و ملکات هر کس به صورت مناسب به او ظاهر گردد به طوریکه صاحب آن خلق بدهم به آن صورت مصور شود ، چنانچه در حدیث است: " وَ يُحْشَرُ بَعْضُ النَّاسِ عَلَى صُورٍ يَحْسُنُ عِنْدَهُمُ الْقِرْدَةُ وَالْخَنَازِيرُ " ۵۷ یعنی بعضی از مردم محشور شود به صورتهائی که نیکو نماید در مقابل صورت های آنان صورت هائیکه نیکو نماید در مقابل

۵۵- سوره فصلت آیه ۲۱

۵۷- اسفار ۹/۲۲۷ و ۱۶۵

۵۶- سوره فصلت آیه ۲۲

صورت‌های آنان صورتهای میمون‌ها و خوک‌ها .

ای دریده پوستین یوسفان گرگ برخیزی از این خواب گران
و مثل عالم آخرت نسبت به دنیا نظیر حال بهار است نسبت به
زمستان ، و همانطور که در ختان در زمستان بدون برگ و میوه باشند و در
بهار تمام آنچه کامن در درختان است ظاهر می‌شود از برگ و شاخه‌ها و
گل‌ها و میوه جات ، همچنین در قیامت کبری یک طور وجودی بر تمام
موجودات فائض می‌شود که تمامی اسرار و ملکات ظاهر می‌شود و تمام
اعمالی که در دنیا انجام شده است در کتابی که ملازم با صاحب آن
اعمال است مرسوم می‌گردد " وَ كُلُّ إِنْسَانٍ أَزْمَنُهُ طَائِرُهُ فِي عُنُقِهِ وَ نُخْرِجُ
لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مِنْشُورًا " ۵۸ و هر انسانی را الزام می‌نمائیم
اعمال او را بگردن خودش ، یعنی اعمالی را که در دنیا به جای آورده و
گمان می‌کرد معدوم شده و پریده و رفته ، و در روز قیامت در کتاب مفصلی
همه آن اعمال را مشاهده می‌نماید به طوری که نتواند انکار آنها نماید ،
و چنانچه در این عالم به چشم بصیرت و دل ملاحظه شود اعمال شهادت
بر باطن‌ها و ذات‌ها خواهد داد .

پس همین جا دست و پایت در گزند بر ضمیر تو گواهی می‌دهند
نفس تو هر دم برآرد صد شرار که بینیدم منم أصحاب نار
جزو نارم سوی کلّ خود روم من نه نورم تا سوی جنت شوم

أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْ زَلَّاتٍ

أَقْدَامُنَا عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ وَمِنْ

شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَأَعْمَالِنَا ، وَوَقَّعْنَا لِمَا وَفَّقَ

لَهُ عِبَادَةُ الصَّالِحِينَ بِمُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ ،

صلوات الله عليهم اجمعين والحمد لله رب العالمين

١٢

رسالة:

كلمه طيبه

این رساله را مؤلف در سال ۱۳۵۲

هـ ق نگاشته و در سال ۱۳۵۳ هـ ق چاپ

سنگی شده و در سال ۱۳۳۶ شمسی نیز چاپ

حروفی شده و این چاپ سوم آن است.

رساله کلمه طیبه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا شريك له في ازليته ولا شبيه له في عظمته رب العالمين و مالك يوم الدين والصلوة على اشرف بريته و سيد انبيائه و رسله سلطان الموحدين و خاتم النبيين محمد (ص) و آله الغر الميامين الطيبين الطاهرين و اللعنة على اعدائهم اجمعين

و بعد خادم الفقراء احمد بن محمد حسن الاشتياني باشاره جمعی از دوستان تجدید مذاکراتی در اصل توحید نموده و اندیشه کردم که رسم در اوراق هم ممکن است اشخاصی را به توفیق ربانی بهره بخشد لذا فهرست بیانات را در ضمن مقدمه و فصولی چند مرسوم داشت و بکلمه طیبه موسوم نمود .

مقدمه

از حضرت امیرمؤمنان علیه السلام در کافی روایت فرموده: "أول الديانة معرفته و کمال معرفته توحیده و کمال توحیده نفی الصفات عنه بشهادة كل صفة أنها غير الموصوف" ^۱

یعنی احسن حیزیکه در ندانیدن لازم و اصل و عمده در دین داری است شناسائی خداوند است که اگر خدا را شناسد در صد شناسائی پیغمبران و اوصیاء آنها بر نیاید و به صحت گفتار و دستورهای

۱- کافی ۱/۱۴۰ جمله اول این چنین است اول الدیانة به معرفته .

آنها پی نبرد و قسمتی از عمر خود را در طریق معارف دینی صرف ننموده و به دین داری نپردازد .

و شناسائی خداوند سه قسم متصور است :

قسمی که بطور اجمال و سربسته بداند عالم را خالق و پدید آورنده ای هست و اگرچه پدید آورنده را یگانه و یکتا نداند و متوجه نباشد که آیا صفاتی زائد بر ذات دارد یا کمالاتش عین ذات ویند . این عارف بخداوند چون توحید را ندانسته معرفتش ناقص است و مثل این است که کسی مالک تمام خانه ای است دیگری مالکیت وی را بداند لکن نداند مالک تمام است یا سهمی پس چون شمول مالکیت او را ندانسته معرفت کامل به مالکیتش ندارد .

قسم دوم این است که مؤثر در کلیه عالم را یکتا و یگانه داند لکن آن مؤثر را دارای صفات یا عوارضی بداند که غیر ذات مقدسش باشند و صاحب این قسم از معرفت خود را خداشناس دانسته لکن به دقت که بنگرد مؤثر در کلیه عالم را مخلوقی فرض نموده مرکب از ذاتی و صفاتی که رنگ آن ذات و تابع آنند و همچو دانسته که همان قدیم و ازلی بودن ذاتی که صفاتش علاوه و عارض آن ذات است ممیز آن ذات از مخلوقات است و آن عقیده کافی در خداشناسی و توحید است .

قسم سوم اینکه ذات مقدس خداوند را ساده از عوارض و خالص و منزّه از صفات زائده و حالات مغایره با ذات وی داند و حیات و علم و قدرت و هرچه از صفات جمال است در حقیقت و واقع عین ذات خداوندی داند اگرچه بلفظ و معنی غیر ذاتند و توحید کامل همین است .

و در قسم دوم مفاسد چندی است که از آن جمله قول به تعدد قدیمهائی است که هریک مرکب باشند از جهت اشتراک با غیر و جهت امتیاز از وی و از جهت وجود و ماهیت و هر مرکبی ممکن الوجود است و هر صاحب ماهیتی در وجود محتاج است .

و دیگر خالی بودن دهنده هر کمال و جمالی است در مرتبه ذات خود از کلیه کمالات و دهنده هر کمالی لازم است مرتبه عالیه آن کمال را دارا باشد تا نمونه آن را به غیر ببخشد مثل آتش که وجود حرارت از آثار و نمونه آن است .

و ضابطه این است اگر سبب خود محدود بود اثرش در وجود و حدّ وجود مناسب سبب است و اگر بی حدّ است اثر در وجود مناسب سبب است و حدّش ماهیتی است که قبل از وجود عینی محدود به وجود علمی نامحدود معلوم بوده و آیات قرآنیّه مشیره به مطالب مزبوره بسیار است .
 " شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ " ۲ الوهیت ذات شهادت بر وحدانیت به لسان ذات می دهد که الوهیت عقلاً با وحدانیت و احدیت توأم و انفکاک از آن نپذیرد و ترکیب و کثرت با امکان

"إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا تَبِى الرَّحْمَنِ عَبْدًا" ۳

واجب الوجود بالذات آن ذات مقدسی است که وجود هر موجودی بداد وی و از فیوضات او باشد و گرنه محدود و ناقص باشد " وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ " ۴ معطی کمال فاقد اصل آن کمال نباشد

"أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً" ۵ در اشدّ

واضع البتّه مناسبتی بوجهی لازم است لکن مناسبت اشدّ و اضعف در خالق و مخلوق مناسبت اثر و نمایش با مؤثر و اصل است نه تناسب در ذات و حقیقت چنانچه در فصل پنجم مبین است .

۲- سوره آل عمران آیه ۱۸

۳- سوره مریم آیه ۹۳

۴- سوره حجر آیه ۲۱

۵- سوره فصلت آیه ۱۵

"قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ" ^۶ سبب که محدود نیست فیضش نیز محدود نبود مگر حدودی که لازمه مراتب تنزلات فیض و برطبق وجود علمی است.

فصل اول

چون واضح شد که اولین معرفت لازمه در دیانت خداشناسی است پس گوئیم برهان بروجود مؤثر قدیم و پدید آورنده عالم بسیار است و در این رساله وجیزه شش دلیل درج می شود.

اول : برهانی است که در قرآن مجید اشاره به آن فرموده: "هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا" ^۷

و از اهل بیت عصمت (ع) نیز در جواب سؤال از اثبات مبدأ رسیده: "إِنَّكَ لَمْ تَكُنْ ثُمَّ كُنْتَ وَ تَعْلَمُ أَنَّكَ لَمْ تُكُنْ نَفْسَكَ وَ مَا كُنْتَ مِنْ هُوَ مِثْلَكَ" ^۸

و بیانش این است : هر انسان با شعوری به بداهت می داند وجودش حادث است و از قرائن قطعی و آثار گذشتگان یقین دارد روزگاری پیش از وجود وی گذشته که در آن روزگار از وی نام و نشانی نبوده یعنی هر انسان با شعوری به وجدان خود می داند که بدنش به خصوصیت بدنی با قوه و روح انسانی وی نبوده اگرچه ماده ای که بدنش از آن متکون شده سابق بروجودش بوده و چون آنچه خود نیست اثرهم البته ندارد که اثر نمایش مؤثر و وجودش تابع و بعرض وجود مؤثر است پس محتاج بوجود دهنده بود

۶- سوره اسراء آیه ۸۴

۷- سوره دهر آیه ۲۱

۸- توحید صدوق ص ۲۹۳ چاپ غفاری با مختصر اختلاف لفظی

و چون عجز مخلوق از پدید کردن ترکیب انسانی یا ترکیب سایر اقسام موجودات تکوینیه جوهریه یا عرضیه عالم بالضروره معلوم است و پیدا است که سنخ کار ایجاد موجودات تکوینیه عالم غیر از سنخ کار مخلوق و بشر است که آن مرکبات صناعیه است مثل سنخ ترکیب کلام قرآنی که پیدا است غیر از سنخ کلام مخلوق و خارج از عهده بشر است .

پس پدید کننده انسان خداوند قادر است که پدید کننده همه موجودات تکوینیه عالم است .

و دلیل بر اینکه غیر انسان نیز از اجزاء عالم محتاج به خالق است منزله از عالم جسم و جسمانی اگرچه فرضاً راهی بحدوث وجود آن جمله از اجزاء در نظر نباشد این است که تمامت اجسام آسمانی و زمینی در جسم بودن شریکند پس مخصوص بودن هریک به طبیعتی و مقداری و صفاتی و اعراض و اشکالی و آثاری و مکانی از جهت همان جسم بودن که همگی در آن شریکند یا لوازم جسمیت نباشد و گرنه جملگی در طبایع و صفات و آثار مساوی بودند . پس از جهت تأثیر ذاتی دیگر است که از این اجسام جدا باشد اگر آن مؤثر هم جسمی باشد سخن در اختصاصش به مؤثریت در سایر اجسام و جسمانیات جاری و عائد است . پس البته بایستی مؤثر در وجود عالم غیر جسم و جسمانی باشد و در وجود محتاج بغیر نباشد و گرنه مؤثر در کل، آن غیر بی نیاز خواهد بود .

اگر آن مؤثر تأثیرش از روی علم و اراده نبودی این نظم و ترتیب با حکم و مصالح را فراهم ننمودی . پس به ضرورت آن مؤثر پدید آورنده ای است با علم و اراده و قدرت که هر طبیعتی را پدید فرموده و جسم هارابه تبعیت طبایع فراهم و پدید نموده و بطوری که در نظام کل عالم لازم بوده که منظور اولی هر صانع و مصوری صورت است که منشاء آثار است و ماده تابع است پس شبهه اختصاصات نیز برطرف گردد .

دلیل دوم : هر انسان با شعوری بنائی را بیند بضرورت حاکم

است آن بنا را بنائی بوده و کسی که آن بنا را به خودی خود فراهم داند سفیهش خوانند.

اگر از آن انسان خردمند سؤال نمایند به چه سبب می گوئی بنا را البته کسی ساخته خواهد گفت از این جهت که اجزاء هر بنائی را تا به ترتیب معین منظوری مرتب نمایند آن بنای با ترتیب فراهم نگردد بایستی بتدریج کارکنان بنا گل و آجر و گچ و غیر آنها را آنچه در بنائی لازم است به وی رسانیده پس بنا بر حسب صورت مفیدی که تخیل نموده آن اجزاء را برهم قرار دهد تا به صورت مطبوع منظور منصّور شود وگرنه آن اجزاء بی-شعور در آن محل مجتمع نگردیده و به آن ترتیب منظم نشوند. و به همین سبب چنانچه یک آجری را خارج از ترتیب لازم بگذارد چنانچه اصلاحش ننماید بهمان بی ترتیبی بود وضعی باقی خواهد ماند و سبب همان است که از خود وضعی و ترتیبی را اختیار ننموده به هر وضعی که بر قرارش نمودند بی اختیار بهمان وضع باقی خواهد بود.

پس گوئیم بهمان سببی که هر صاحب شعوری در بناء عمارات و سازش هر صنعتی و مرکبی بآن سبب معتقد به بنائی و سازنده گشته و مخالف آن عقیده خود را سفیه داند در بناء پیکره اجزاء عالم کبیر بایستی عقیده مند به صانع و خالق گردد مثلاً اجزاء پیکره درختان و یا هر حیوانی البته از خود شعور به این ترتیب با فوائد و مصالح و نظام لازم در وجود درخت یا حیوان نداشته و حرکت و نمو هر بذری از دو طرف متخالف یعنی از طرف ریشه در ظلمت زمین و شاخه در نور هوا و قرار یافتن هر جزوی از اصله* یا شاخ و برگ و میوه و گل یا اجزاء و اعضاء بدن حیوانی چون چشم و گوش و بینی و دهان در مواقع مخصوصه که مشتمل بر این مصالح معلومه و نظام محکم است و اشکال معینه که هر فایده را لازم است

* اصله = ریشه، تنه

مثل شکل پای بجهت قرار یافتن بدن روی و دست با انگشتان و با مفاصل مخصوصه بجهت خاصیت اعمال لازم در معاش و صاعات و دهان با دندانهای منظم بجهت زینت و نیکوئی سخن و غذا خوردن و سایر حکم و مصالحی که در اعضاء ظاهره و اجزاء دقیق و اعضاء باطنیه در موقع شرح کلیه ابدان حیوانات معلوم است و برون از شمار است حتی اسکله اسنان را قادر بر دو قسم تکلم فرموده صوت جهری و خفی که گاهی به تکلم سری و نجوای کاملاً محتاج است البته از تصورات و قدرت و تنظیمات دوات آن اجزاء و اعضاء نموده و آنها را شعوری باین نظام مدیع محتر العقول نیست پس به ضرورت سببی خارج از این موجودات و بدد کننده با علم و اراده و قدرت کامله غیر جسم و جسمانی و بی نیاز از غیر در وجود هست کدای حمله را با نظام تمام بر قرار دانسته .

دیده بصیرت که شهود تحلیلات مسوده را از جهت ربطه صانع یکتا نماید کمیاب است (وریه در این گند میا کی در کار هست)
 ب - گاهی آشکالی مدیع دیده می شود که خودی خود فراهم شده مثل اشکال شحری که از بقیه بخاراتی صفحه املسی خون سینه آسکی حادث می شود .

ج - هیچ چیزی خودی خود حادث نمیشود و این حکم قطعی عقل است که تا خود چیزی نیست تا خود را خود کند و در مورد سؤال خون هوا بخارات را جذب می کند و آن جذب بتدریج واقع می شود همچو هوا بر جذب بخارات بخارات را متفرق نموده و دسته دسته کرده در عصی از مواقع بخارات متراکم و غلیظ شده و دیرتر محدود می شود پس شکل شحری می نماید و همین هوا از آلات و کارکنان عالم غیب و از ظهورات قدرت مطلقه و مسخر در تحت سلطنت ازلیه است چنانچه هر قوه و هر طبیعتی که ثابت در ماده و محلی است مسخر در تحت امر نیکویی الهی است .

دلیل سوم : بروحود صانع مره از عالم جسمانی و محدودیت

این است که کلیه اجزاء عالم جسمانی از موجودات علویه چون خورشید و ماه و ستارگان و سفلیه از بسائط عنصریه و مرکبات که محسوسند و تصدیق به وجود آنها ضروری است (چه احتمال رود بسائط ذراتی بوده متفرق که مجتمع گردیده و یا اجسامی کروی الشکل محیط بیکدیگر) بالضروره هستی دارند و هستی عین ذات هریک از آن اجزاء یا جزء یا لازم و تابع هریک نیست. پس در هستی داشتن محتاج بموجد و عطا کننده هستی و وجود باشند که بتمامت آن اجزاء لباس هستی و وجود پوشانیده و از ظلمت نیستی و نابودی بنور وجود و ظهور منورشان فرموده.

و تمامیت این دلیل موقوف بر اثبات دو مقدمه است:

یکی آنکه هستی اجزاء عالم عین یا جزء یا لازم آن اجزاء نیست. و دیگر اینکه چون چنین است پس از خارج ذات خود هستی یافته اند.

اما مقدمه اولی بیانش این است که هریک از اجزاء متنوعه عالم را یا ذاتی است مخالف با ذات جزء دیگر و یا موافقند بحسب طبع چنانچه برخی گفته اند اختلاف در بسائط عالم فقط باختلاف اشکال است و اختلاف آثار هم ناشی از اختلاف اشکال آنها است.

بر تقدیر اول گوئیم حال هستی موجودات حال نور محسوس است. چنانچه انوار محسوسه در نوریت سنخ واحدند اگرچه متنورات بآن انوار مختلفند نور هستی نیز که عبارت از ثبات و قرار و بقاء ذوات است و وسیله ظهور هر محسوسی است حتی انوار محسوسه بخلاف انوار محسوسه که اختصاص به حس بصر دارد و بحواس دیگر محسوس نشود یک سنخ و یک حقیقت است و ذاتهای موجودات منورات بنور وجود سنخ های مختلف باشند و مثل موجودات تکوینیه عالم باوجود و ظهور آنها مثل حروف و کلمات موجوده در طور وجود لفظی و کتبی است با وجود و ظهور آن حروف و کلمات، چنانچه متکلمی که ایجاد سخنها می کند و نویسنده که صورت حروف و کلمات

را نقش می نماید با اینکه حروف و کلمات مختلفند، کار و اثر متکلم و نویسنده در همه آن حروف و کلمات مختلفه یک سنخ و یک طور است که وجود دادن و بظهور رسانیدن آنها باشد.

تأثیر مكوّن موحودات تکوینی و پدید آورنده کون اعظم نیز همان افاضه وجود و ظهور است که سنخ واحد و طور یگانه است و از همین سبب که نور وجود و هستی یک سنخ است و ذات های موحودات سنخ های مختلفند از هریک از آن ذات ها باسمى مخصوص تعبیر می کنیم و از همه هستی ها بهمان اسم هستی حکایت می نمائیم.

بالجمله بدیهی است که مراد از هستی و وجود که ظهور و واقعیت داشتن است یک معنی است و مصداق آن معنی واحد در خارج یک سنخ و یک چیز است چنانچه نابودی و نیستی که مقابل واقعیت و هستی داشتن است آن هم یک معنی و یک سنخ است. و چون هستی یک معنی و یک سنخ است و ذوات موحودات متنوعه سنخ های مختلف پس واضح است که هستی عین ذوات آن موحودات نیست. و چون عین آنها نیست جزء آن ذوات هم نخواهد بود که در خارج ضمیمه آن ذوات شده باشد که قرار هر ذاتی به هستی است و در مقابل هستی قرار ندارد که با هستی ضمیمه گردد و به همین بیان تابع ذاتی نخواهد بود بلکه ذات ها تابع هستی باشند در قرار و ثبات.

و بر تقدیر دوم گوئیم هیچ ذاتی چنانچه در مقام وجود خارجی از خود انفکاک و حدائی ندارد و نشود در زمانی که آن ذات ثابت باشد معدوم هم باشد همچنین در مقام تصور و وجود خیالی از صورت و خیال خود جدا نگردد با اینکه به ضرورت ممکن است ذات هریک از بسائط و مرکبات را تصور نمائیم و در آن حال صورت وجود و هستی در خیال مان باشد چنانچه مثلاً حسم را تصور می کنیم با عدم التفات بسواد و بیاض پس آنرا یکی از آنها متّصف می نمائیم و چنانچه عین سواد یا بیاض بود در مقام

تصور از یکدیگر جدا نبودند .

بالجمله هستی و وجود عین یا جزء ذات چیزی از بساطت یا مرکبات عالم نباشد که اگر چنین بودی در همان رتبه تصور ذات بسیط یا مرکبی متصور بود با اینکه بدیهی است تصور آب مثلاً غیر از تصور هستی و وجود است حال که دو تصور دارد یکی تصور آب با قطع نظر از وجود و دیگری تصور وجود پس ذات آب غیر ذات وجود و هستی است .

و اما اثبات مقدمه دوم که هر چیزی عین ذاتی یا جزء یا لازم آن ذات نیست لامحاله بایستی از غیر آن چیز حاصل گردد پس محتاج بیان زائدی نیست و مشهود است که رطوبت و رقت و سبکی و سردی آب چون لازمه ذات آب است از چیز دیگری کسب نمی کند لکن رطوبت خاک یا گرمی زمین از آب یا خورشید کسب می شود چون آب را که تصور می کنیم جسمی مخصوص منظور می شود که خود دارای رطوبت و لطافت و سبکی و برودت است و در خارج از تصور نیز چنین است پس جسمیت مخصوصه ذات آب است و بقیه لوازم آن ذات باشند .

و پس از ثبوت و وضوح دو مقدمه مذکوره گوئیم هر چیز که ذاتش غیر وجود و هستی است البته در هستی داشتن محتاج به سببی است که آنرا هستی و وجود دهد چنانچه هر چیز که روشنائیش از ذات خود نباشد در داشتن روشنائی محتاج به منیر منور است و آن سببی که رفع احتیاج هر چیز را در وجود نماید وجود محض است که در هستی داشتن محتاج به غیر خود نیست باین جهت که دو تصور در ذات او راه نبرد یعنی غیر از معنی هستی معنی دیگری از وی متصور نشود اگرچه کنه ذاتش در تصور نیاید .

به تقریب دیگر در تقریر دلیل بر تقدیر دوم که اتحاد طبایع باشد گوئیم؛ هر چیزی عین ذاتی است عارض شدن مقابل آن چیز بر آن ذات به انقلاب آن ذات است و این انقلاب محال است مثلاً اگر تاریکی روشنائی شود و نورانیت وی را عارض گردد باید ذاتش منقلب شود و این انقلابی

است که بحکم عقل محال است به این سبب که در این انقلاب اگر تاریکی معدوم شده و روشنائی موجود گشته تاریکی روشنائی نشده و چنانچه تاریکی بحال خود باقی است اجتماعش با روشنائی محال است گذشته از محال بودن این اجتماع انقلابی رخ نداده پس آنچه ممکن است این است که تاریک روشن گردد و روشن نور از وی رفته و تاریک گردد نه تاریکی روشنائی شود، و اگر وجود داشتن عین ذاتی بود بایستی فرض زوالش از آن ذات فرض انقلاب محال باشد با اینکه چنین نیست و اگر آتشی خاموش گردد انقلاب محال نیست چنانچه حضرت امیرمؤمنان (ع) در خطبه توحید فرموده:

"بِالْقُدْرَةِ مِنْهَا كَانَتْ ابْتِدَاءُ خَلْقِهَا وَ بِغَيْرِ امْتِنَاعٍ مِنْهَا كَانَتْ فَنَائُهَا وَلَوْ قَدَرَتْ عَلَى الْإِمْتِنَاعِ دَامَ بَقَائُهَا" ۹

دلیل چهارم: هریک از ذوات موجودات را شخصیت مخصوصی است که به آن شخصیت ممتاز از دیگری است اگر هریک از این شخصیت‌ها و خصوصیت‌ها از لوازم نفس طبیعت هر ذاتی است که آن طبیعت بر فرض مشترک میان موجودات است بایستی آن طبیعت بغیر آن شخصیت محقق نشود از این جهت که هریک از آن شخصیت‌ها متعدد نگردد مثلاً اگر ذاتی طبیعت انسان شخصیت زید بود انسان به غیر شخصیت زید موجود نبود پس در عالم وجود انسان منحصر بشخص زید می‌بود. و چون بر فرض اتحاد تمام بسائط عالم در طبیعت، طبیعت تمام موجودات یکی است لازم شود که در عالم وجود جسمانی یک شخص از موجود بیش نباشد و چنانچه هیچ شخصیتی لازم طبیعت نیست البته در داشتن شخصیت محتاج بغیر است. دلیل پنجم: هریک از موجودات را حدّی است که از آن حدّ

تجاوز ننماید اگر آن حد مقتضای ذات آن موجود است لازم آید که از زائد از حدّ خود که آن زائد هم از سنخ ذات وی است ایاء و امتناع داشته باشد

و ضد سنخ ذات خود باشد و هر چیز که با سنخ ذات خود ضدیت دارد در عالم موجود نشود از این جهت که طرد کننده و نابود کننده ذات خویش است و چنانچه از غیر است و بی حد و نامحدود هم موجود نگردد چون وجودش موقوف بر حدی است که از ذات خود نیست پس از خود وجود نخواهد داشت و محتاج به وجود دهنده ای است.

و بیان این احتیاج را مقدمه دلیلی دیگر قرار می دهیم .
و آن مقدمه این است : هر چیزی بحکم قطعی عقل یا در ذات و یا صفات محتاج بغیر است و موقوف بر وجود آن غیر است یا بی نیاز از غیر است اگر محتاج است چنانچه آن غیر نباشد ذات آن چیز یا صفاتش هم نخواهد بود پس همچو ذاتی به تنهایی کافی در وجود خود نیست و محتاج به موجد است مثلاً کلمات گویندگان یا نویسندگان اگر گوینده یا نویسنده نباشد ذات آن کلمات و مرقومات و صفات آنها مثل جهر و خفاء صوت یا طول و قصر و بزرگی و کوچکی آن کلمات نباشد پس در وجود احتیاج به موجد دارند . و یا در ذات یا صفاتش بی نیاز از غیر است پس ذاتش کافی در وجود وی است و توقف بر غیر ندارد مثل آتش که پس از وجودش ذاتش کافی در گرمی آن است یا انوار محسوسه که روشنائی لازمه ذات آن انوار است و مثل عدد دو و چهار که جفت بودن لازمه ذات این سنخ عدد است و غیر از ذاتش سبب دیگری لازم ندارد و بالجمله هر چیزی که تا چیز دیگری نباشد موجود نیست در وجود محتاج به موجد است . چه آن چیز دیگر شرط وجودش باشد که غیر از آن شرط مفیض وجود لازم دارد یا همان چیز مفید وجودش باشد اول مثل مکان اجسام که شرط وجود اجسام است نه مفید وجود آنها دوم مثل نویسنده که موجد صورت کلمات مرقومه است یا بنائی که موجد صورت عمارت است .

و پس از بیان این مقدمه واضح گوئیم :
دلیل ششم : برووجود صانع منزّه از عالم جسم و جسمانیت این

است که کلیه اجسام و جسمانیات اگر فضاء عالم جسمانی نبود موجود نبودند پس ذات آن اجزاء عالم جسمانی کافی در وجود آنها نیست و پس از اینکه ذات آنها کافی در وجود آنها نیست فضای عالم هم که مفیض وجود آنها نتواند بود پس سبب دیگری باید وجود اجسام و جسمانیات را عطا کرده باشد و آن سبب البته حیات محض و وجود صرف خواهد بود نه مرکب از ذاتی و وجودی و گرنه محتاج و مخلوق باشد و از این بیان معنای آییه مبارکه: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ" ۱۰ واضح می شود که ذات مقدس حق متعال چون مفیض وجودات است البته حیات صرف و غناء محض است و ذات خلق فقیر صرفند و وجود آنها که به دار خالق منان است مایه حیات و ثبات و زندگی آنها است.

و خلاصه کلام این است که هر حزئی از اجزاء عالم موجودات محدوده همان هستی محض نیست و گرنه محدود نشدی و ذوات مختلفه بلکه متعدده یافت نگشتی که ظاهر شد هستی و وجود یک حقیقت و یک سنخ است و حقیقت یگانه بذات خود اختلاف و تعدد نپذیرد و اختلاف در آثار و عوارض هم نبودی که حقیقت یگانه آثار و عوارض مختلفه ندارد، از این جهت که عوارض ذاتیه و آثار ذات حلوه های ذات و ناشی از نفس ذاتند و هیچ چیزی فانی نمی شد که فنایش انقلاب محال بود با اینکه واضح است هر صورتی فانی گردد و صورت دیگری در ماده پدید شود و ذوات محضه بی هستی نیز نیست و گرنه معدوم صرف بود. چه ظاهر و واضح شد که ذوات موجودات عین وجود نباشند و وجود جزء ذات یا لازم ذات و ماهیتی نیست و لازم هر موجودی وجودش بتبع ملزوم است و هستی و قرار ذوات اشیاء بوجود است.

پس عالم عبارت از ذواتی است که به وجود و هستی بجای و برقرار

است و چنانچه انسانی سخن گوید و کلامی که نابود بوده پدید نماید و همچنین هر حرکتی و هر صورت صناعتی که از حرکت ها به وجود آیند معدوم بوده و پدید گردید کلیه موجودات عالم نورها و اشراقات نیر حقیقی باشند که اصل و مبدی و مفیض انوار یعنی وجودات موجودات است و آن انوار وجود به تابش و تجلی آن مبدی انوار بر قرار است.

باز از جهت مزید ایضاح مقصود گوئیم: چنانچه صاحب بصیرت در عالم وجود متغیر تأمل نماید به چشم دل خواهد دید که دائماً فیض وجود بصورت های وارده بر بسائط از عالم غیب نازل معدنیاتی پدید شده و می شود و نباتات با اقسام و اطوار مختلفه و ألوان و صفاتی که تابع آنها است و اثمار و آزهاری که نتیجه نباتات است و حیوانات مختلفه هوائیه و بریه و بحریه باقوی و ارواح مخصوصه و بالجمله کلیه حوادث و انواع بدیعه که در عالم جسمانی پدید شده و می شود دائماً در تجدّد و تبدّلند و این حقایق جوهریه و عرضیه و آثار آنها به هیچ وجه در موادّ آن حقایق نبوده، آتشی که از چوب خشک حاصل می شود یا آبی که از هوای سرد متکون و پدید گردد یا صورت و طبیعت گوشت و استخوانی که از نطفه متکون شود یا از خاک پدید گردد چنانچه در حیوانات مکونه از خاک مثل موش و مار و سایر حیوانات متولّده بریه و بحریه مشهود و معلوم است بالضروره در مواد آنها نبوده اگرچه قوه آنها داشته که این صورته را مبدی فیاض عزّ اسمّه به آن موادّ عطا فرماید و بدیهی است که آتش های بسیاری که از چوبهای خشک سخت در هوای سرد پر برف و باران که نابود و خاموش کننده هر مقدار از آتش هائی است که در آن هوا متفرق باشد متکون می شود از خارج آن چوبها نیامده و از همان چوبها حاصل و پدید گردد و دیگر قوه های حسّاسه و محرّکه و فکریه که در کلیه حیوانات و انسان است چیزی نیست که در مواد آنها یافت شود و از سنخ آن مواد نیست چنانچه تمامت طبیعتهای حاصله در مرکبات و آثار آنها نیز در مواد نبوده و پس از حصول اقسام ترکیبات

آن طبایع و آثار حادث شده و موجود گردیده .
و بالجمله اولاً حدوث طبایع و صورتهای نوعیه حاصله در مرکبات
معدنیه و نباتیه و حیوانیه و قوه‌های نفوس حیوانیه و انسانیه و ارواح آنها
وحدانی است . و ثانیاً ترتیب با نظام و مصالح مشهوده در هر مرکبی
بضرورت عقل محتاج بمرتب قادر حکیمی است که علم و قدرتش نافذ در
تمام ذرات موحودات عالم و حاکم بر کل آنها باشد و چون عموم مرکبات
از بساطتند و بالعیان مشاهده می‌شود که بساطت و مرکبات حتمتاً پس از
مدتی و بفرام شدن وسائل مناسبه صورت نوعیه و طبیعت خود را رها
نموده و صورت دیگری بر آنها افاضه می‌شود آب بمصادفه حرارت شدیده
هوا می‌شود و هوا بمصادفه سرمای شدید آب می‌شود و هوا در حرارت
شدیده و تنوره‌های آتش مبدل بآتش صرف سوزنده می‌گردد و آتش در
احسام محترقه حادث و فانی می‌شود تمام اقسام مرکبات بالاخره فانی‌شود
و صورت آنها از بساطت و مواد زائل و صورت خاک بر آن مواد وارد و حادث
می‌شود و هریک از کرات علویه و یا کواکب و افلاک هم اجسامی باشند که
حدوث آنها و حاحتشان به مؤثر بدلیل‌های سابقه ثابت و واضح گردید پس
هیچ انسان با شعوری را شک و شبهه در احتیاج عالم به مؤثر و وجود صانع
حکیم مقدر مکنون نخواهد بود و بدیده بصیرت مشاهده می‌نماید که
فیض وجود یعنی اشراقات نور حقیقی بر هر ماده که قابل صورتی بدیع گردد
مثل کلماتی که معلم در موقع حصول مرتبه خاصه از مراتب لیاقت شاگرد
بر حسب درجه استعدادش بروی القا می‌نماید بر آن ماده وارد شود و
همانطور که به انقطاع ایحاد متکلم کلام وی نابود گردد و به وجود حاجبی
میان خورشید و آنچه در مقابل اوست آن جسم مقابل تاریک شود چنانچه
فیض وجود از مبداء فیاض آنی امساک گردد عالم نیست و نابود شود پس
دوام فیض در بقاء عالم لازم است .

ای خود تو سرمایه سود همه کس ای ظل وجود تو وجود همه کس

گر فیض تو یک لحظه به عالم نرسد معلوم شود بود و نبود همه کس
و چنانچه کلمات لفظیه کشف از مرادات و کمالات گوینده دارد
نقوش صورتهای منطبعه در ماده ها نیز حاکی و آینه مبدء منور عالم است و
این نورها و اشراقات وجودیه ساطعه در هر موجودی آینه قدرت و علم و
جمال بیچون حضرت کبریائی است .

حدیث کُنْتُ كُنْزاً رَا فَرُوْا خَوَانَ که تا پیدا ببینی گنج پنهان
جهان را سر بسر آئینه‌های دان به هریک ذره در وی مهر تابان
بزیر پرده‌ی هر ذره پنهان جمال جانفزای روی حان
(وَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَ مَا نَنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ)^{۱۱}

بلی کسانی که نظر بنور وجود و تجلیات جمال بی مثال مبدء انوار
وجودیه ندارند و تعینات موجودات کونیه و توجه به ذوات زائله چشم
دل آنها را پر نموده و حجاب از شهود انوار معنویه شده و از ارتباط
موجودات بمبدء محیط غفلت ورزیده مثل آنها مثل کسی است که نورهای
زرد و سرخ و سبز محسوس را که ببیند تمام توجهش به زردی و سرخی و
سبزی باشد و از اصل نوریکه ملون باین الوان است محجوب و غافل گشته
" اُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ اُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ " ^{۱۲} و این کس از راه
معرفت دور افتاده و وساوس شیطانیه نمی‌گذارد که ذوات و تعینات رابی اساس
و باطل بالذات ببیند و واقعیت هر ذاتی را بنور فائض بر آن یعنی اشراق
نیر حقیقی و هستی عطائی از دهنده وجودات داند .

اگر از وسوسه نفس و هوا دور شوی بی شکی ره ببری در حرم دیدارش
و اگر احیاناً فریادهای جارچیان راه حقیقت و داعیان طواف بکعبه
معرفت یعنی ندای روح بخش انبیاء و اولیاء این دسته مردم را از خواب

۱۱- سوره حجر آیه ۲۱

۱۲- سوره اعراف آیه ۱۷۹

غفلت اندکی آگاه و هشیار نماید و در مقام تحصیل معرفت برآیند فقط از صفات موجودات و تبدل حالات و عوارضشان و حکم و مصالحی که در آنها مشاهده می شود به یک زحمات فکریه بسیاری که در هر فکری و سوسه هایی بالقاءات قوه واهمه پیش آید چون بدستور و ارشاد عارف کاملی در طریق تفکر سیر ننموده و دفع آن وساوس را چنانچه لازم است نتواند معرفتی غیر راسخ حاصل کند که باندک شبهه و کمتر تشکیکی زائل شود

فکرت بد ناخن پر زخم دان در تعمق میخراشد روی جان
 زخم ناخن بر چنین رخ کافر است که رخ مه از فراق او گریست
 کسی کو عقل دور اندیش دارد بسی سرگشتگی در پیش دارد
 لکن شخص محقق را که دیده شهودش مملو از نور وجود است و ذوات موجودات را مثل جسدهائی بی روح بیند که روح همگی همان اشراقات نوریه وجودیه است که از منبع انوار بر آنها تابیده و همه آن انوار را اشراقات واصله از بحر نور بی پایان داند هیچ زمانی شبهه و ریبی در قلبش راه نیابد و سوسه در معرفتش واقع نگردد.

محقق را که از وحدت شهود است نخستین نظره بر نور وجود است
 چنانچه از حضرت شاه اولیاء (ع) مأثور است که فرمود: "مَا شَكَّكَ فِي الْحَقِّ مَذْرَأَيْتُهُ" ۱۳ و چون نورانیت همه انوار وجودیه را به نور ذات حق می بیند چنانچه در قرآن مجید فرموده: "اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ" ۱۴ و فرموده: (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا وَ مَا تَحْتَ الثَّرَى) ۱۵ و در اصول کافی در ضمن جواب جاثلیق وارد است: "وَهُوَ حَيَاةٌ كُلِّ شَيْءٍ وَ نُورٌ كُلِّ شَيْءٍ" ۱۶

۱۳- نهج البلاغه حکمت شماره ۱۸۴ با این عبارت: مذ اریته

۱۴- سوره نور آیه ۳۵

۱۵- سوره طه آیه ۶

۱۶- کافی ۱/۱۳۰

و در حدیث دیگر: "لَيْسَ بَيْنَ الْخَالِقِ وَالْمَخْلُوقِ شَيْءٌ" ۱۷. و در نهج البلاغه فرموده: "بَلْ تَجَلَّى لَهَا بِهَا وَبِهَا اِمْتَنَعَ مِنْهَا وَالْيَهَاءُ حَاكَمَهَا" ۱۸ حق متعال در نظر معرفت شهود وی از هر چیز ظاهرتر است.

دلی کز معرفت نور صفا دید — ز هر چیزی که دید اول خدا دید
چنانچه از مولای متقیان رسیده است: "مَا رَأَيْتُ شَيْئًا إِلَّا وَقَدْ رَأَيْتُ اللَّهَ قَبْلَهُ" ۱۹ و در دعاء روز عرفه چنانچه مرحوم سید بن طاوس طاب ثراه در اقبال نقل فرموده: از حضرت سید الشهداء (ع) وارد است "إِلَهِي عَلِمْتُ بِاخْتِلَافِ الْأَثَارِ وَتَنَقُّلِ الْأَطْوَارِ أَنَّ مُرَادَكَ مِنِّي أَنْ تَتَعَرَّفَ إِلَيَّ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى لَا أَجْهَلَكَ فِي شَيْءٍ" ۲۰

با صد هزار جلوه برون آمدی که من با صد هزار دیده تماشا کنم تو را
و باز فرموده: "كَيْفَ يُسْتَدَلُّ عَلَيْكَ بِمَا هُوَ فِي وُجُودِهِ مُفْتَقِرٌ إِلَيْكَ أَيْكُونُ لِغَيْرِكَ مِنَ الظُّهُورِ مَا لَيْسَ لَكَ حَتَّى يَكُونَ هُوَ الْمُظْهَرُّ لَكَ مَتَى غَبَّتْ حَتَّى تَحْتَاجَ إِلَى دَلِيلٍ يَدُلُّ عَلَيْكَ وَمَتَى بَعْدَتْ حَتَّى تَكُونَ الْأَثَارُ هِيَ الَّتِي تُوَصِّلُ إِلَيْكَ عَمِيَّتٌ عَيْنٌ لَا تَرَاكَ وَلَا تَزَالُ عَلَيْهَا رَقِيبًا وَخَسِرَتْ صَفْقَةً عَبْدٌ لَمْ تَجْعَلْ لَهُ مِنْ حُبِّكَ نَصِيبًا" ۲۱

و محققین فرموده اند: "وَالظَّاهِرُ فِي الظُّهُورِ أَظْهَرُ مِنْ نَفْسِ الظُّهُورِ"

بالجمله شخص با بصیرت را شبهه نیست که هرچه در عالم دارای ذاتی است غیر وجود در وجود محتاج بغیر است و آنچه محتاج بغیر نیست

۱۷- کافی ۱/ ۱۱۴

۱۸- نهج البلاغه خطبه ۱۸۵ چاپ عبده

۱۹-

۲۰- اقبال ص ۳۴۸

۲۱- اقبال ص ۳۴۹ با این عبارت: عین لاتزال (لاتراک خ) علیها ...

ذات مقدس حق متعال است که همان محض حیات حقیقی و نور صرف است و چون عین نور و حیاتست محال است که حیات از غیر گیرد چه هر معلولی احتیاجش بعلت در حیات و وجود است و ذات مقدس خداوندی که عین حیات است معلول علتی نخواهد بود و هرچه هست هستی وی بـسـدادِ خداوند است که هستی حقیقی منحصر بذات اوست و در غیر آن ذات متعال بالعرض و المجاز است.

چنانچه از حضرت رسول صلی الله علیه وآله رسیده است که فرمود: "أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا شَاعِرٌ كَلِمَةٌ لَبِيدٌ: الْأَكْلُ شَيْءٌ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ" ۲۲ پس ذات منزّه خداوند مبداء تمام وجودات و موجودات است.

فصل دوم

از بیانات مسطوره معلوم شد که ذات احدیت را هیچ قسم ترکیبی نیست حتی ترکیب از ماهیت و وجود و گرنه صرف نور نمی بود که صرف هر چیز آن است که هر مرتبه که از مراتب ذاتیه آن چیز و آن حقیقت است دارا باشد و از هر چه غیر آن حقیقت است جدا و خالی باشد و گرنه صرف آن حقیقت نباشد پس وجود صرف آن است که هر مرتبه از مراتب ذاتیه وجود را دارا باشد و از هر مرتبه از مراتب عدم و نقص خلو باشد و گرنه مرکب از وجود و عدم و نور و ظلمت بود نه هستی صرف و نور بسیط.

فصل سوم

حقیقت نوریّه مقدسه که ذات حق است قدیم و ازلی است از این جهت که چون بسیط و صرف نور است نیستی وی انقلاب حقیقت است به

۲۲- مصباح الشریعه ص ۴۵ با این عبارت: أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَتْهَا الْعَرَبُ ...

تمام ذات و این انقلاب محال است چنانچه در مقدمه مذکور شد .

فصل چهارم

آن حقیقت ازلیه واحد و یگانه است که تعدد موجب می خواهد و گرنه هر حقیقتی در ذات خود یکی است بلی حقائق دیگر یعنی ماهیات اشیاء که غیر وجودند چون از خود وجود و هستی ندارند و به ایجاد وجود آنهاست می شوند می شود که افراد متعدده داشته باشند چنانچه یک کلمه از کلمات ممکن است مکرر گفته یا نوشته شود و وجود دومش غیر وجود اول خواهد بود لکن ذات مقدس الهی که عین حقیقت حیات و نور و وجود است وجودش از غیر نیست تا بتعدد وجودیکه آن غیر عطا نماید متعدد شود .

دلیل دوم : شخصیت هر موجودی به وجود آن است و مادامی که چیزی موجود نشده نمی شود اشاره به آن نمود و شخصیت حقیقت وجود به نفس آن حقیقت است و چون شخصیت بعین آن حقیقت یگانه است تعدد در آن نباشد .

دلیل سوم : حقیقت وجود اگر در ذات خود مقتضی وحدت باشد البته مقتضای ذات مختلف نمی شود و اگر مقتضی کثرت باشد واحد از وی یافت نشود واحد که نباشد کثیر هم نخواهد بود .

دلیل چهارم : اگر مبدء متعدد بود هر کدام فاقد وجود و کمالات وجودیه دیگری بود و هریک مقابل دیگری بودند پس همگی ناقص و محدود می شدند .

دلیل پنجم : اگر مبدء متعدد بود هریک مرکب بودند از وجود که مابها لا اشتراک آنها بود و جزء دیگر که مناط امتیاز هریک بود و هر مرکبی ممکن الوجود است و تا اجزایش فراهم نشود موجود نخواهد شد .

فصل پنجم :

از بیانات مذکوره مبدئیت حقیقت نور و بساطت و ازلیت و وحدانیت آن حقیقت واضح گردید و مراد از وحدانیت آن ذات مقدس این است که حقیقت حیات ازلیه حقیقت یگانه و یکتا و شخص واحد است و هیچ نظیری و مقابلی او را نباشد و هر وجودی غیر آن ذات یگانه است اِشراقی از اِشراقات و رَشحی از رَشحات و فیضی از فیوضات اوست و هیچ موجود مستقل در وجود غیر آن ذات ازلی نباشد بلکه شیئیت و وجود کلیه موجودات ممکنه بِالْعَرَض و نمایش وجود است چنانچه در اصول کافی وارد است: " وَهُوَ الشَّيْءُ بِحَقِيقَةِ الشَّيْئِيَّةِ " ^{۲۳} یعنی در عالم وجود دو وجود مستقل نیست و خداوند متعال مثل خود را ایجاد نمی کند و هیچ حقیقتی نیست که فردی از آن حقیقت علت فردی دیگر از آن باشد بجهت این است که مقتضای حقیقت در تمام افراد یک طور است محال است طبیعت واحده در یک فرد مقتضی علیت و در دیگر مقتضی معلولیت باشد بلکه یک وجود حقیقی ازلی است و باقی وجودات آثار وجود و وجود اثری باشند چنانچه اثر آتش حرارت و اثر آفتاب حرارت و نور است نه آتشی و آفتابی دیگر و حرارت و نور نمایش آتش و آفتاب است .

بلی حرارت آتش در جسم قابل احتراق مثل چوب رطوبت و سردی را دفع می کند و ماده را مهیا می گرداند به جهت ورود طبیعت آتشی و همین نمایش بودن معلول مناسبتی است که هر معلولی با علت خود دارد و اگر مناسبت نمایش شرط نبود هر چیزی ممکن بود علت هر چیز شود مثلاً دست با قوت و قدرتی که قابل فشاری را فشار میدهد این فشار و فشردن یعنی حرکت اجزاء آن جسم با اجتماع و انضمام با یکدیگر اثر آن

۲۳- کافی ۸۳/۱ با این عبارت : انه شیء . . .

قوت و قدرت است بلکه حرکت انگشتان فشار و حرکت دهنده نیز اثر و نمایش آن قدرتست نه قدرتی دیگر .

باجمله مقصود این است که " ^{لَّهُ} ^{نُورُ} ^{السَّمَاوَاتِ} ^{وَالْأَرْضِ} " ۲۴ نور حقیقی و وجود حقیقی همان ذات مقدس حق متعال است باقی وجودات متعدده مشهوده اگرچه گمان می شود که آنها نیز از حقیقت وجودند اگرچه نسبت به مبداء متعال همگی مراتب ضعیفه باشند و نسبت به یکدیگر بعضی قوی و بعضی ضعیفند . لکن این گمان باطل و بسی دوراز صواب است .

هرگز نرسی بکعبه ای اعرابی	کین ره که تومی روی بترکستان است
سایه را تو شخص پنداری زجهل	زین سبب شخص آمده نزد تو سهل
چشم هدهد دید و جان عنقا شد دید	حس چوکفی دید و دل دریاش دید

و سابقاً بیان شد که حقیقت حیات شخص یگانه یکتای محیط ازلی است و پس از این هم بیان شود که آن حقیقت غیر محدود است پس چگونه این وجودات متعدده حادثه محدوده از حقیقت حیاتند " ^{قُلْ اِنَّكُمْ} ^{تَكْفُرُونَ بِالَّذِي} ^{خَلَقَ} ^{الْاَرْضَ} ^{فِي} ^{يَوْمَيْنِ} ^{وَتَجْعَلُونَ} ^{لَهُ} ^{اَنْدَادًا} ^{ذَلِكَ} ^{رَبُّ} ^{الْعَالَمِينَ} " ۲۵ و حق صریح این است که حقیقت وجود جزیک شخص بی همتا بیش نیست " ^{وَلَيْسَ} ^{كَمِثْلِهِ} ^{شَيْءٌ} " ۲۶ و غیر آن یک شخص محیط ازلی هرچه هست هستی وی بالتبع و بالعرض و نمایش هستی است نه فردی از هستی حقیقی و چنانچه ذراتی که در هوایی متفرق و از جهت غایت سبکی و خفت وزن نتوانند حجم هوارا بشکافند و به زمین نازل شوند و بنگاهداری هوا در فضا مانده اند خود آن ذرات هیچ قوه امساک خود را ندارند و فقط بنگاهداری هوا در فضا برقرارند همچنین کلیه موجودات ممکنه به بنگاهداری

۲۴- سوره نور آیه ۳۵

۲۵- سوره فصلت آیه ۹

۲۶- سوره شوری آیه ۱۱

ذات مقدّس حقّ متعال و نگاهبانیش باقی و برقرارند و بقائی به خود آنها داده نشده که مستقلّ در بقاء و مالک بقائی باشند .
 "إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا" ۲۷
 "وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ" در خانه اگر کس است یک حرف بس است .

فصل ششم

حقیقه مقدّسه نور و حیات را حدّی نباشد " فَالْحَدُّ لَخَلْقِهِ مَضْرُوبٌ وَ إِلَى غَيْرِهِ مَنْسُوبٌ " ۲۸ که حدّ داشتن چنانچه سبق ذکر یافت لازمه معلولیت است .

فصل هفتم

حقیقت بسیطه مقدّسه حقّ متعال را هیچ عقلی در نیابد و احاطه ننماید از این جهت که ذات منزّه پروردگار محض خارجیت و عین عینیت و عیانیت است و حیات محض و نور صرف است و هر چیز که تعقل می شود ذاتی و ماهیتی غیر وجود و هستی دارد که حدّ آن هستی است و مثل آن ماهیت خارجیه را انسان در ذهن خود ایجاد می کند که آنرا صورت آن چیز گویند و موجود ذهنی نامند و تعبیر بموجود در ذهن هم مسامحه است ذهن ظرف چیزی نیست و مراد این است که به وجود ضعیفی که اثر خارجی ندارد موجود می شود لکن ذات مقدّس خداوند را حدّی و ماهیتی نیست که آن حدّ بدو وجود موجود گردد گاهی در خارج و گاهی در اذهان

۲۷- سوره فاطر آیه ۴۱

۲۸- نهج البلاغه خطبه ۱۵۸

چنانچه در دعای سیفی که بحرریمانی معروف است وارد است؛
 " لَمْ تُعَنْ فِي قُدْرَتِكَ وَلَمْ تُشَارِكْ فِي إِلَهِيَّتِكَ وَلَمْ تُعَلِّمْ لَكَ مَاهِيَّةَ
 وَ مَاهِيَّةَ فَتَكُونُ لِلْأَشْيَاءِ الْمُخْتَلِفَةِ مُجَانِسًا " ۲۹

عنقا شکار کس نشود دام بازگیر کانجا همیشه بدست است دام را
 آن نگوکاندر اشارت نایـدت دم مزن کاندر عبارت نایـدت
 بلی عارفین شامخین بچشم دل و شهود قلبی شاهد آن جمال بيمثالند.
 " لَا تَرَاهُ الْعَيُّونُ بِمُشَاهَدَةِ الْأَبْصَارِ وَلَكِنْ تَعْرِفُهُ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ
 الْإِيمَانِ " ۳۰

خرد را نیست تاب نور آن روی برو از بهر روی چشم دگر جوی
 چه نور او ملک را پر بسـوزد خرد را جمله بال و پر بسـوزد
 چه نسبت خاکرا با عالم پاک که ادراک است عجز از درک ادراک
 موانع تا نگردانی ز خود دور درون خانه دل نایـدت نور
 وصال حق ز خلقت جدایی است ز خود بیگانه گشتن آشنایی است
 در قرآن مجید فرموده؛ " وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا وَ عَنَتِ الْوُجُوهُ
 لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ " ۳۱ و هم فرمود؛ " وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ " ۳۲ " وَ نَحْنُ أَقْرَبُ
 إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ " ۳۳ و فرموده؛ " إِلَّا إِنَّهُمْ فِي مَرِئَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ إِلَّا
 أَنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ " ۳۴

و شهود قلبی نیز بمقدار تجلی آن ذات مقدس از حصر و تحدید

۲۹- مهج الدعوات ابن طاووس ص ۱۰۶ ولی جمله "و مَاهِيَّةَ" را ندارد

۳۰- کافی ۹۷/۱ با اختلاف مختصر

۳۱- سوره طه آیه ۱۱۱

۳۲- سوره حدید آیه ۴

۳۳- سوره ق آیه ۱۶

۳۴- سوره فصلت آیه ۵۴

است چنانچه در نهج البلاغه فرموده " بَلْ تَجَلَّى لَهَا بِهَا وَبِهَا اِمْتَنَعَ مِنْهَا وَالْيَئِهَا حَاكَمَهَا " ^{۳۵} و مراد از شهود قلبی این است که انسان به نفس ذات خود حقیقتی را بیابد بدون صورت و یا بدون حدّ، چنانچه ذات خود و صفات خود را بدون صورت ادراک می کند گرسنگی و تشنگی و سیری یا سیرابی و ترس و فرح و قدرت و ضعف و دوستی و عداوت را درک می کند لکن بصورتی نتواند آنها را وصف نماید، و در مناجاتی که از حضرت امیر مؤمنان و امامان از فرزندان او علیهم السلام در ماه شعبان وارد است، چنانچه در کتاب زاد المعاد از سیدبن طاوس نقل نموده اینطور رسیده: " اَللّٰهُ هَبْ لِيْ كَمَالَ الْاِنْقِطَاعِ اِلَيْكَ وَ اَنْزِلْ اَبْصَارَ قُلُوْبِنَا بِضِيَاءِ نَظَرِهَا اِلَيْكَ حَتّٰى تُخْرِقَ اَبْصَارَ الْقُلُوْبِ حُجُبَ النُّوْرِ فَتَصِلَ اِلَى مَعْدِنِ الْعِظَمَةِ وَ تَصِيْرُ اَرْوَاحِنَا مُعَلَّقَةً بِعِزِّ قُدْسِكَ " ^{۳۶}

فصل هشتم

حقیقت مقدسه حیات و نور که عین ذات خداوندی است عین علم و قدرت و اراده ذاتیه است اما اینکه عین علم است، وجهش این است که چون تمام وجودات پرتوی از آن وجود باشند و نمایش و آینه آن وجود حقیقی محیطند پس شهود ذات خود که می فرماید شهود اصل تمام آن وجودات را بذات خود فرموده است، لکن دانسته شود که نمایش بودن موجودات از جهت وجود آنها است با قطع نظر از حدود و ماهیات که هر وجودی دلالت برووجود و قدرت و علم و اراده ازلیه دارد و اما ماهیات و آثار و لوازم آنها مثل جسم و قوای جسمانی و انسانی و اکل و شرب و نوم و سائر حالات وی به هیچ وجه مرآتیت و نمایش از آن ذات مقدس ندارد و

۳۵- نهج البلاغه خطبه ۱۸۵ " لَهَا وَبِهَا اِمْتَنَعَ . . . "

۳۶- زاد المعاد علامه مجلسی ص ۴۸ مناجات شعبانیه

اجنبی از آن ذات و کمالات ذاتیه الهیه است .

و به بیان دیگر در اثبات علم ذاتی کمالی الهی گوئیم: هر معلولی تا در مرتبه اقتضا، علت خود که جامع تمام جهات اقتضائیه وجود آن معلول است متعین نگردد از وی صادر نشود و گرنه صدور آن معلول بخصوص غیر معلولی دیگر ترجیح بلا مرجح و محال است مثلاً انسان کلامی را که می گوید تا در مرتبه قدرت و اراده متکلم خصوص آن کلام متعین نشود صادر نگردد پس کلیه وجودات مفاضه علی الترتیب در مرتبه قدرت ازلیه که عین ذات است بطوری که مناسب وحدت و بساطت ذات مقدس است مطوی و منطوی است " أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ " ۳۷ چنانچه وجود حرکت قلم نویسنده در مرتبه قدرت او مطوی و منطوی است و بدیهی است که این وجود حرکت صادر از نویسنده که قائم بقلم مخصوص است باین خصوصیت در مرتبه قدرت نویسنده نیست بلکه از جهه صدورش از قدرت نویسنده و به وجود جمعی بسیط محیط و طوریکه مناسب مقام قدرت نویسنده است متحقق در مرتبه قدرت آن است و این بیان بوجه تنظیر و نزدیک کردن مقصود بفهم است و میان مثال و ممثل فرق بزرگی است و درک واقع مطالبی که ادراک آنها به شهود قلبی است بر حسب استعداد هر کس بنور فائض از حضرت خداوند منان است و این بیانات به توفیق الهی ممد و مهیج اشواق است وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ

و اما اینکه ذات پروردگار عین قدرت است بیانش این است که قدرت اقتدار بر ایجاد و اعطاء وجود است و چون ذات فیاض خداوندی مشرق هر نور و خودی است پس ذات مقدّس عین قدرت بر هر وجود و موجود است و اما عینیت اراده ازلیه با ذات قدیم حضرت حقّ متعال به این جهت است که چون ذات مقدّس عین کمالات غیر محدوده است از حیاة و

علم و قدرت و بذات خود شاهد آن کمالات است پس حبّ به آن کمالات را دارد و چون حبّ بکمالات ذاتیه خود دارد حبّ بتمام مظاهر آن کمالات که نمایشات آن کمالات باشند دارد و ظهور کمالات خود را می خواهد لکن این محبوبیت از جهت مرآتیت نفس وجود است در مراتب سابقه بر عالم عصیان و فساد و منافات با مبعوضیت در مراتب لاحقّه نسبت به کفّار و فسّاق ندارد بلی اگر لون عصیان و شقاق در مرتبه ذاتیه هم نباشد محبوبیت در عالم نزول جسمانی هم ساری است چنانچه در حق مؤمنین فرموده: "يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ" ^{۳۸} و چون هر وجودی را به علم و قدرت و حکمت و نظام ایجاد فرموده پس ایجاد کلیّه موجودات از ناحیه اراده ازلیه و اختیار منزّه سرمدی است.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَلَا يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ أَحَدٌ غَيْرُهُ وَ صَلَّى
اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا وَ نَبِيِّنَا خَاتَمِ النَّبِيِّينَ مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ .

و هذا آخر ما أردتُ رسمه في هذه الاوراق و لله الحمد و المنة و
هو الموفق لكل خير و قد وقع الفراغ في السادس والعشرين من شهر شوال
من شهر سنة ۱۳۵۲ و انا العبد الداثر الفاني احمد بن محمد حسن
الاشتياني حشره الله تعالى مع اوليائه الطاهرين في الجنة الخلد الذي وعد
المتقون اللهم آمين بمحمد و آل الطاهرين .

١٣
رسالة:

قول ثابت

مؤلف این رساله را در جوانی
نگاشته و در همان سالها یعنی حدود هفتاد
سال قبل چاپ سنگی شده و چند سال قبل
هم به طرز بهتری توسط آقای گوشانیپور
چاپ دوم آن انجام شده است.

مؤلف حدود صدوبیست روایت در
حاشیه این کتاب نقل فرموده که در چاپ
اول در حاشیه کتاب چاپ شده بود و در
چاپ دوم با ترجمه احادیث ضمیمه کتاب
چاپ شد و ما همانطور که در مقدمه تذکر
دادیم آن احادیث را رساله ای جداگانه
به حساب آوردیم و با رساله های عربی
ایشان بخواست خدا درآینده به نام (هفت
رساله عربی) منتشر خواهیم ساخت.

رساله قول ثابت
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ستایش مر خداوند عزیز را که همه هستی‌ها از اوست و درود
بی‌شمار نثار روان پاک بندگان شایسته‌اش خصوصاً حضرت خاتم پیغمبران
محمد بن عبدالله صلی الله علیه وآله و آل اطهارش .
و بعد چنین گوید احمد بن محمد حسن آشتیانی قدس الله تعالی
روحه الزکیة: این کلماتی است ساده و بیاناتی است روشن در اصول دیانت
بدلیلهای مُتَقَنِّ مختصر چنانچه بنظر انصاف ملاحظه شود امید است که
ناظر بهره‌مند گردد و مؤلف را بدعای خیر یاد نماید وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

و رساله مشتمل بر پنج اصل و چند وصل است

این هم معلوم است که نفس آن مواد و مبادی کفایت در حصول این حوادث نمایند بجهت آنکه وجداناً و تحقیقاً آنچه برای این حوادث است به هیچوجه در آن مواد و مبادی نبوده که تا از اجتماع آنها فراهم شده باشد پس مبدئی لازم است که آنچه برای این امور حادثه است که به سبب آن این حوادث ممتاز از نفس آن مواد و مبادی شده اند و هویت مخصوصه یافته اند افاده نماید.

و آنچه گفته میشود که در نطف و بذرها اجزاء و سلولهایی است که اینها جذب غذا نموده و عظم جثه یابند پس از آن متعدد شده و از ترکیب آنها شکل خاصی منظم شود.

جوابش این است که ما انکار این مطلب را نمی کنیم لکن گوئیم که این نطف و بذور برحسب تسلیم شما حاصل نگشته مگر از مواد غذائیه که حاصل است از اصول بسیطه و عنصرهای اولیه آیا در آن اصول بسیطه قبل از اینکه نطف و بذور و مواد شوند درجهائی از این صفات مختلفه و حدی از این خواص ثابت در مرکبات بوده و مشاهده می شده؟ گمان نمی رود که کسی این دعوی نماید یا اینکه دعوی بساطت این اصول نماید و این هم ظاهر و روشن است که اگر در مرکبات یک امر جوهری جدیدی از مبداءافاضه نشود که منبع آثار خاصه آنها باشد پس بایستی در هرکدام از اجزاء و مبادی فی الجمله از آن آثار خاصه باشد تا از مجموع آن آثار یافت شود و پیدا است که آثار خاصه مرکبات که از جمله آنها وجوه قوای محرکه و مدرکه ظاهره و باطنه و اراده و قدرت و التذاذ و تألم و مآل اندیشی و عداوت و محبت است بهیچوجه در آن اصول بسیطه نبوده و هیچ عاقل خبیر این دعوی نکرده و نمی کند.

با اینکه چنانچه سابق هم باشند سخن در اصل وجود تحقق نفس آن اجزاء عاید شود که آیا این اصول را حادثه دانید پس نبوده اند و بود شده و هر چه نبوده خودی نداشته تا بخود محقق باشد پس دیگری آن را

وجود داده و اگر قدیمه دانند یعنی ذوات آنها بدون سبب و علتی همیشه بوده و هست . پس باید گوینده این سخن تأمل نماید که آنچیز که به خود هست بایستی که حقیقتش همان حیات و هستی باشد تا محتاج نباشد که دیگری بآن هستی و وجود بدهد و چون حقیقت آنها غیر نفس هستی است بلکه هرکدام طبیعت خاصه دارند که گفته می شود این طبایع موجودند و هستی دارند و گفته نشود که آنها نفس وجود و هستی باشند پس هر یک از این طبایع را دیگری لباس هستی پوشانیده و آفریده .

و باز گوئیم؛ چگونه این اجزاء غیر شاعره در مقام فراهم نمودن این مقادیر معینه و اشکال خاصه و هیئات بدیعه و مزایای دقیقه شریفه محکمه برآمده اند بطوری که چنانچه بکمتر و کوچکتر چیزی از آنچه در نظام بیّنه و بقاء هر موجود لازم و فراهم است اخلال شود نظام آن موجود اختلال یافته و بتدارکهای بسیار بحال طبیعی خود نخواهد بود و بعضی چیزها نیز هست که تدارک هم اصلاً ندارد .

و عجب این است که انسانی چنانچه یک سطر کتابت مدادی ببیند حکم نماید که صانع این کتابت شخصی با حیات و قدرت و عالم بوده لکن این کتاب کبیر و عالم کون را که هر بزرگ و کوچکی در آن به بهترین وجه مسطور است بدون مدبّر قادر و عالمی پنداشته و تاج کرامت عقل را از فرق انسانیت بکناری انداخته و خود را در زمره بهائم در آورده است .

و باز از جهت زیادتى توضیح بتفصیل می گوئیم؛ اصولی که حمله مرکبات منتهی بآنها شوند آیا ملاک وجود و بقاء آنها ذوات آنها باشند یا غیر آنها اگر گفته شود ذوات آنها هستند پس گمان نرود که توهم شود آن اصول خودهاشان بخود اعطاء وجود کرده باشند چه آنها اگر همیشه بوده اند پس همیشه هستی داشته و چیزی که هستی دارد دیگر نشود هستی یابد و اگر نبوده پس نبود و باطل محض که ذات ندارد چگونه هستی و

وجود دهد و بدیهی است که هستی دهنده باید خود هستی داشته باشد .
و بالجمله این قسم ثانی را هیچ انسانی احتمال ندهد .

اما قسم اول ، پس گوئیم اگر آنها همیشه بوده اند و هستی آنها از غیر نبوده بایستی ذوات آنها نفس حیات و بقا وجود باشند تا در حیات محتاج بغیر خود نباشند . پس چنین می باشد که چنانچه معنی و مفهوم سواد را مصداقی است در خارج مفهوم وجود و بقا و حیات را نیز مصداقی در خارج است که نفس حیات است . پس گوئیم که چنانچه ذوات این اصول عین هستی و حیات و بقا باشد پس هریک با دیگری از آن اصول در داشتن حیات شرکت دارد و بخصوصیتی که هریک راست امتیاز دارد ، چنانچه شجر و حیوان در جسمی خاص و ذَرَجَاتی از قُوّی شرکت دارند و به اموری ممتازند و گذشت که نشود گفت آنچه ملاک حیات و بقا در هریک از آن اصول است تمام ذاته مباین و مخالف با ملاک حیوتی است که در دیگری است بجهت آنکه آنچه مباین با حیات و وجود است که هیچ گونه مشابهت و اشتراکی با آن ندارد همان هلاک و نابودی است نه حیات و وجود .

و حال گوئیم این اختلافاتی که اصول بسیطه نسبت بیکدیگر دارند نشود که مقتضی آن ، نفس همان حقیقت مشترکه در همه باشد چه ظاهر است که مقتضای ذات حقیقت واحد مختلف نباشد مثلاً طبیعت ناریه همه وقت مقتضی حرارت است نه چیز دیگر ، بجهت آنکه هیچ چیز بذاته اقتضاء ننماید مگر چیزی را که ملایم طبع آن است و پس از آنکه مقتضی یک حقیقت شد مقتضای آن هم یک امر مناسب آن حقیقت باشد .

پس اختلافات در مرکبات راجع به اختلاف استعداداتی است که بواسطه اختلاف مبادی و درجات آنها در ترکیب حاصل شده و چون استعداد مختلف شود مبدء فیاض هریک را وجودی که در خور آن است به آن عطا نموده .

اما اختلاف بسائط از جهت آن است که مبدء فیاض قبل از ایجاد آنها در مرتبه خودشان علم بآن حقایق داشته و آن حقایق مختلفه را ایجاد نموده و از اینجا متنبه می شویم که حقیقت وجود و حیات حسیون حقیقت واحده است و هرچه غیر آن فرض شود به حیات و وجود موحود است و حقیقت وجود بخود موجود است بحکم آنکه هرچیز غیر از وجود که موجود می شود باید به آن وجود داد پس آن حقیقت قائم بذات خود است و عین شخصیت و کمالات وجودیه چون علم و قدرت و سایر کمالات است و مبدء تمامی حیاتهای اصولیه بسیطه و مرکبه می باشد و چون مبدء به وحی باید مناسب با اثر باشد و گرنه معدوم هم باید بتواند مبدء موحود شود چون مبدء حقیقت وجود و حیات است آثار آن هم موحودات هستند و چون علم بتمام آنها دارد و علمش عین ذات او است چون علم به خود دارد علم به همه مخلوقات دارد و هر چیز را آنطور که لایق وجود است حیات و وجودی اعطاء فرموده است.

پس نفس و حودات محدوده و تمامیت صنع آنها به میزان حکمت و مصلحت وجودت نظام کلی عالم و استفادات خاصه هر طبقه از طبقه دیگر و جریان انواع موجودات بر نهج واحد مستمر و وقوع خلاف آن احياناً در بعض افراد و لزوم معیت قیومیه علت موجوده یا معلول موجود به نهایت وضوح شهادت می دهد به صانع موجود عالم حکیم قادر مقدر و فساد توهم فراهم شدن عالم به مبدئیت طبیعت مضطرّه در آثار و حرکات به تصادف اصول قدیمه عدیمه الشعور غیر حیّه بالذات و اجزاء مادیّه مختلفه الطبیاع یا متخالفة الاشکال بطور بخت و اتفاق.

وصل: صانع عالم احدی و بسیط است یعنی مرکب از دو چیز و بیشتر نیست.

دلیل: حقیقتی که خود بذاته حی و موجود و ثابت و دائم است، همان صرف حیات و نور حقیقی است که حقیقت هستی و وجود است تا اینکه محتاج

نباشد که غیر بآن هستی بدهد چه آن چیزی که عین هستی و حیات است نمی شود هستی به آن داد لکن اگر غیر حقیقت هستی باشد در هستی داشتن محتاج است که از غیر هستی به آن داده شود . پس این هم نخواهد بود که حقیقتش غیر حیات باشد و مقتضای حیات باشد به علت اینکه اقتضاء داشتن موقوف بر حیات داشتن است چگونه چیزی اقتضای حیات نماید ، خصوصاً حیات خود را در صورتی که خود بذاته غیر حیات باشد و نتواند بود که غیر حیات جزء آن باشد چه حیات مرکب از غیر حیات نباشد ، به جهت آنکه آن جزء که غیر سنخ حیات است حیات نمی شود پس مجموع حیات فقط نخواهد بود با اینکه غیر حیات و هستی جز عدم و نیستی چیز دیگر نیست و نیستی چیزی نیست که جزء هستی شود .

سؤال :

در موجودات چیزی هست که از آن تعبیر به غیر وجود می شود و وجود را صفت آن قرار می دهیم و می گوئیم انسان موجود و فرس موجود و بهمین قیاس در غیر اینها و لابد آن چیز عدم نیست و گرنه موجود نمی بود پس غیر از وجود و عدم چیز دیگری هست .

جواب :

چون غیر از ذات مقدّس حقّ همه موجودات محدود به حدود معین هستند به واسطه اینکه همگی معلولند و لازمه و ذاتی معلولیت حدّ داشتن است پس از هر یک تعبیر به دو معنی می نمائیم که یکی بیان حقیقت و دیگری حکایت از حدّ حقیقت است .

توضیح این است که چون ذات مقدّس حقّ تعالی صرف نور معنوی و حیات است و معلول چیزی نیست پس حدّی برای آن نیست که آثارش هم بر حسب آن حدّ محدود شود و تجاوز از میزان معینی ننماید چه صرف حیات آن است که هر مرتبه ای از مراتب هستی فرض شود واجد آن باشد و

از هر مرتبه ای از مراتب ناداری خالی باشد . پس مرتبه ای فرض نتوان کرد که بآن مرتبه محدود شود و إِلَّا صرف حیات نباشد و چون حدی ندارد دو تعبیر ندارد .

اما مخلوقات چون هریک اثر و فعلی هستند که از آن حقیقت پدید شده اند هریک بر حسب درجه تنزل و شروط و مُعدّاتی که دارند حدود مختلفه دارند و بساطت ندارند و این حدود چنانچه نیک بنگری از باب ضعف و فقر ذاتی و قوی نبودن و پستی آنها است و ضعف عدم کمال است پس این حدود در حقیقت مشعر به دارا نبودن کمال و قوه وجود است و منبّه باعدام است مثلاً در جسم معدنی همین قدر صورتی دارد که زمان محدودی محفوظ از تلاشی و اضمحلال است و درجه وجودش بیش از این نیست و نمو ندارد حرکت ارادیه ندارد ادراک معقولات ندارد پس تعبیر از مخلوقی باینکه موجود معدنی است بجهت اظهار کردن درجه وجود آن مخلوق و نداشتن مرتبه فوق آن است پس غیر از وجود که منشاء آثار است و عدم که نیستی و بطلان است ثالث و واسطه نداریم .

و وجود یعنی مفهوم از این لفظ در خارج بُرد و امر اطلاق می شود یک حقیقتی و مصداقی که در خارج واقع قائم بذات خود هست و بسیط است و چون عین بقاء و حیات است و اختلافی در آن نیست اول و آخر ندارد همیشه بوده و هست و آن حقیقت در هیچ تصویری نیاید برای آنکه تصور یک مرتبه و طوری است از اَطوار وجود حیوان یا انسان که اصل وجود حیوان و انسان اثری ضعیف از آثار غیر متناهیّه آن حقیقت بسیطهء محیطهء اصیل قاهر قادر است و اثر ضعیف چگونه می تواند احاطهء به مؤثر غیر متناهی القوه نماید و لازم آید که معلول علت شود و بطلانش ظاهر است .

بلی بواسطه اینکه انسان اثری و فعلی از آن حقیقت است و حضرت منان ادراکی به انسان داده و اثر آیت مؤثر است و حکایتی از مؤثر دارد ما

بواسطه ادراکی که از ذات خود و از آیات و آثار دیگر نموده ایم این مقدار علم داریم و دانا شدیم که مبدء این موجودات یک حقیقت ثابت الذاتی هست که این موجودات اثر آن حقیقت هستند و آن حقیقت مؤثر اینهاست که تعبیر از آن مؤثر بحقیقت حیات و هستی می نمائیم و نفی لوازم مخلوقیت و امکان را از آن می کنیم و تعبیر کردن از حقیقتی بلفظ و مفهومی ملازم با ادراک آن حقیقت کما هو نیست بلکه به ادراک به وجه و به آثارهم ممکن است به مقدار حکایت اثر تعبیری بنمائیم و در اینکه وجود اثر دلیلی بر وجود مؤثر و معلول موجود شاهد علت موجود است هیچ عاقلی منکر نیست و شکی ندارد منتهی در مقام حضرت خداوندی که مؤثر کل است و باید بذاته موجود باشد عقل می گوید که مرکب نباید باشد که محتاج خواهد بود و حال که بسیط است باید که همان حقیقت بقا و حیات و هستی قائم بالذات باشد که محتاج به وجود زائد برذات نباشد بلکه دانستی غیر وجود چیزی نیست که عاقل احتمال استقلال آنرا بدهد لکن مخلوقات چون اثر حقیقت وجود و فعل آن هستند هر یک محدود بحدی باشند که تعبیر از آن حد بماهیت آنها می کنند .

اما حقیقت وجود که معلول نیست و بذاته متحقق است حد ندارد پس ترکیب ندارد و غیر از این حقیقت که بیان شد برای وجود یعنی برای این مفهوم عام بدیهی یک مصداق دیگری هست و آن وجودات مخلوقه باشند که آثار آن حقیقتند و چون ظاهر شد که آنچه عین وجود است دیگر نمی شود به آن وجود داد و ظاهر است که حقیقت وجود یک حقیقت قائم بذات خود هست پس این وجودات متعدده مخلوقه هیچیک حقیقت وجود نیستند بلکه اثر و فعل آن حقیقت باشند و بدیهی است که چون آثار حقیقت وجود و افعال وجودند و اثر با مؤثر به وجهی مناسب است عدم صرف نیستند بلکه ظل نور و اثر وجود هستند و بهره از هستی دارند و آثار و افعال علتی که آن علت خود حقیقت حیات و صرف نور است

نمی شود عدم های محضه و ظلمتهای صرفه باشند بلکه لابد آنها هم انوار معلوله و هستیهای ظلّیه مخلوقه باشند نه نیستیهای صرفه .

و اینکه تعبیر به وجودات ظلّیه می کنیم برای این است که اطلاق ظلّ بر اثر بهتر دلالت بر عدم استقلال آن دارد از الفاظ دیگر چه ظلّ شیء همان نمایش و ظهور شیء هست و شیء نیست و اثر هم در معنی همین طور است .

وصل: خداوند عالمیان واحد و بی نظیر است .

دلیل :

پس از آنکه دانستیم ذات مقدّس خداوند که به خود باقی است محض نور حقیقی یعنی حیات محض می باشد . بدیهی است که شک نداریم در اینکه صرف نور و هستی و حیات که حقیقت واحده است و چیزی غیر از آن با آن نیست تعدد ندارد .

شرح : ثابت شد که آنچه بذات خود ثابت و باقی است و هستیش به داد غیر نیست چیزی است که حقیقتش همان حیات و بقاء صرف و هستی محض باشد نه وجود ظلّی و اثری و رَشَحی بلکه صرف وجود اصیل حقیقی غنیّ قائم بذات خود .

حال اگر آن حقیقت اصیله متعدّد باشد یا گوئی هریک از متعدّد مفروض همان حقیقت حیات صرفه که هیچ چیز غیر از حیات با او نیست می باشد . پس بضرورت معلوم است که در این صورت در واقع تعدّد نخواهند داشت بلکه این توهم تعدّد و صرف فرض تعدّد بوده و چون بدقت نظر شود جز یک ذات مستقلّ غنیّ بیش نیست برای اینکه چیزهائی که متعدّدند و از یک حقیقت باشند لابد از بین آنها به یک چیزی و حدّی حدائی و امتیاز است و اگر فاصلی نباشد تعدد امکان نپذیرد . و فرض آن است که در مقام کلام غیر از حقیقت وجود حقیقتی دیگر نیست که این حقیقت را متعدد و منقسم نماید .

توضیح :

تعدد یا به تکرار افراد یک حقیقت واحد است بواسطه اختلاف قوایل و صفات و محال و أعراض و تعینات مثل کثرت افراد انسان یا یک جسمی که بواسطه فصل جسم دیگر بین اجزاء آن منقسم به اقسام واقع در امکانه متعدده شود یا اجسامی که هریک بحدود معینه و عوارض مخصوصه طاریه از جهت محدّد و مخصّصی ممتاز باشند و اگرچه پس از امتیاز انضمام به یکدیگر شوند و یا بتکثر حقایق تعدّدات است مثل تعدّد و تکرار صور نوعیه سنگ و چوب و انسان مثلاً . پس با وحدت حقیقت مثل حقیقت حیات و هستی و نبودن حدّی و یا عارضی و تشخّص زائدی و یا فاضلی تعدّد تصوّر ندارد .

و یا گوئی هریک از آن مفروض التعدّد مرکب است از حقیقت هستی صرف و غیر آن حقیقت . پس فساد و بطلان این فرض هم ظاهر و ضروری است . چه بدیهی است که حقیقت مستقل مغائر با حقیقت هستی و هم رتبه و قابل ترکیب حقیقی با آن حقیقت تصور ندارد و واقعیت هر چیزی بهستی داشتن است و مقابل هستی نیستی و بطلان است . و اگر امر تابعی فرض شود پس یا عارض است و متأخّر و یا معلول نه در رتبه ذات متبوع و علّت با اینکه تعدّد و اختلاف توابع فرع تعدّد و اختلاف متبوع است و سخن در ثبوت همین اختلاف است که امتناع دارد .

دلیل دیگر با این مقدمه واضح که در هر موجودی تشخّص به نحو وجود آن موجود است اینکه چنانچه مبداء متعدّد فرض شود حقیقت هستی خالص که هریک راهست آیا یک تعین و یک تشخّص خاص معین از آن تشخّصها را که فرض شده بذاته واجد است یعنی در خارج عین آن تشخّص است یا هیچیک از آن تعینها را بذاته ندارد اگر حقیقت بقاء و حیات یعنی مصداق این مفهوم که در خارج ذات ثابت قائم بخود است یک تعین و تشخّص معین خاص را بعینه و بذاته دارد پس آن حقیقت هیچ وقت به تعین دیگر

متعین نشود پس هر مورد آن حقیقت باشد همان ^{تعیین} واحد به عینه را دارد نه مثل آنرا بلکه عین همان را. پس تعدد ندارد مثلاً اگر فرض شود که حقیقت انسانیت خصوص تعین زید را بخواهد یعنی عین همان تعین و هذیّت خاصی را که چنانچه فرد دیگری مماثل آن فرض نمائیم آن زید از آن فرد و سایر افراد بآن تشخص ممتاز است دیگر انسانیت در غیر همان زید معین و بجز همان یک تعین یافت نشود لیکن بدیهی است که چون انسانیت حدّ یک وجود ظلّی است یعنی حق تعالی یک وجود معینی را ایجاد فرموده که از آن وجود یک آثار خاصه بروز می نماید و درجه معینه دارد که آثارش از آن تجاوز نمی کند و اسم آن درجه را انسانیت نامیده اند و معلوم است که حدّ هر وجود بدون آن وجود نتواند متحقق شود مثل نور مثلث شکل که هیئت مثلثیت حدّ آن نور است و بدون آن نور آن حدّ خاص نتواند متحقق شود و تابع آن نور است در تحقق. پس این حدّ وجود نیز در تشخص و تحقق تابع وجودی است که از حق متعال افاضه شود و فی ذاته تشخص و تحقق ندارد و قابلیت مجعولیت بذاته نیز ندارد بلکه جعل متعلّق به وجود آن است به خلاف حقیقت وجود که خود او بذاته متعین و عین تشخص و هذیّت و تحقق است و اگر فرض شود که هیچیک از آن تعینها را بذاته ندارد پس فی ذاته مجمل و مبهم است و در داشتن تعین محتاج هست که غیری او را معین نماید و هذیّت و تشخص وجود بدهد پس این وجود ظلّی خواهد بود نه حقیقت اصیل بسیط و در اصل اول استقلال و اصالت و بساطت آن ذات مقدّس بوجه اعلی و اتمّ ثابت گردید پس تعین یعنی تشخص آن حقیقت واحده بسیطه الهیه بعین همان حقیقت واحده است که مفیض تشخص هر شخص است و تعدد در آن راه ندارد و تصور نشود.

اصل دوم :

در علم است اثبات علم حضرت خداوندی موقوف بر مقدمه ای است و آن مقدمه این است هر موجودی که دارای امتداد است چون جسم هر قدری از آن در مقام قدر دیگر از آن نیست بلکه در مقام و مکان دیگری است و چون چنین است پس هیچ مقداری از آن برای مقدار دیگرش حضور ندارد و چون حضور ندارد علم به آن ندارد به جهت آنکه در علم و ادراک بچیزی باید آن چیز معلوم برای ادراک کننده حاضر باشد اگر ادراک خود را می نماید ذات خودش برای خودش حاضر است و اگر ادراک غیر می کند باید ذات غیر یا صورتش در خیال مدرک باشد چون علم به صورت زید یا بزید به صورتش چه دانستن چیزی عبارت از ظاهر و منکشف شدن آن چیز است برای ادراک کننده و ناچار حضورش لازم است تا مکشوف گردد . پس هرچه علم بخود و بچیزی دارد امتداد ندارد تا تمام خودش برای خودش حاضر باشد و آن چیز هم برای او حاضر باشد .

بعد از این مقدمه گوئیم؛ ذات مقدس حق تعالی برای اینکه در نهایت بساطت و تجرد و عین حقیقت حیات و محض نور و وجدان است پس عالم بخود هست و چون عین علم و اراده ذاتیه هم هست چنانچه بزودی انشاء الله تعالی معلوم می شود پس ذات مقدّسش علّت تامّه اشیا است و چون وجدان هویت خود و علم بذات خود دارد بواسطه آنکه ذاتش برای خودش حاضر است و خودش هم عین وجود و وجدان بسیط و حیات صرف است چنانچه ظاهر شد پس علم به تمام اشیا قبل از ایجاد آنها دارد برای آنکه معلول یک نمایش و اثر و ظهوری از علّت است و ظاهر

بآن ظهور بظهور حقیقی معنوی که در عین ظهور در اعلیٰ درجه بطون است همان علت است چنانچه کلمات صادره از متکلم ظهورات کمالات معنویه آن متکلم و نمایش آن کمالات است و ظاهر به آن کلمات همان کمال متکلم است لکن ظهور در نزد بصیرت عقل نه ظهور حسّی و اینکه علم تامّ به علت اتّم علم به معلول به وجه اعلیٰ خواهد بود چه اگر آتش شعور بذات خود داشته باشد شعور بحرارت خود خواهد داشت چه حرارت ظهوری از آن حقیقت ناریه است و ظاهر بآن ظهور نار است و یقین است که اگر اصل و مبدأ و حقیقت معلوم و مکشوف باشد آثار و ظهورات و افعال هم به خوبی و به وجه اتّم معلوم خواهد بود چه اگر حقیقت ناری برای عاقلی مکشوف شود یک درجه از حرارت آن که نزد آن مکشوف است با سایر درجات دیگر هم که ناشی از آن شود مکشوف خواهد بود و چون از علم به آن خصوصیتی که علت به آن خصوصیت علت است علم بمعلول حاصل می شود هر مباشر تحریک اجسامی بواسطه یک قوه خاصه هر زمان که علم به مقدار و درجه آن قوه بیاید علم به مقدار تأثیرش دارد و عالم بخواصّ ادویه اگر علم به دوائی دارد علم به آثار آن دارد و نظائر بسیار است و این علم قبل از ایجاد اشیاء است و چون حضرت حق تعالی معطی و خالق و حافظ همه وجودات است به احاطه معنویه محیط به تمام آنها است و تمامی وجودات چون معلول و مخلوق خداوند متعال هستند عین ربط و فقر محض بخداوند متعال هستند برای آنکه همگی مجعول و فقیر بالذات و فی الذات هستند چنانچه جاهل در داشتن علم و دارا شدن آن محتاج به عالم است اما علمی که به جاهل افاضه می شود در ذاتش محتاج است نه در چیز دیگر پس تمامی وجودات و موجودات نزد حضرت ایزد متعال حاضر هستند و همه را علم دارد چنانچه انسانی صور ذهنیه خود را می داند نه به صورتی دیگر بلکه به نفس همان ذهنی ها و تصوراتی که نموده آنها را می داند.

سؤال :

ثابت شد که حضرت ایزد تعالی حقیقت حیات و هستی و صرف نور معنوی مجرد از هر ماده و مکان و زمان و هر چه غیر آن حقیقت است می باشد و اجسام عالم مادی و مکانی هستند چگونه اشیاء کثیره مادیه متخصصه بجهات مختلفه و قبول اشاره حسیه و مکانیه حاضر به جهت یک مجرد صرف خواهند بود تا مکشوف نزد او باشند و عالم به تمام آنها باشد.

جواب :

امر مجرد چون منزله از آلائش به أعراض و مواد می باشد نسبتش به همه اجسام و جسمانیات یک نسبت هست و چون علت مادون خود هست محیط بهمهمه مادون خود خواهد بود و آنها برای آن علت بدون تفاوت و بی حجاب حضور دارند.

مثال :

انسان مادی معین در زمانی نبوده پس موحود شده حاهل بود. عالم شده گاه سالم و گاه سقیم است گاه در مشرق و گاه در مغرب است. و همچنین در سایر امور لکن معنای انسان که مجرد از ماده خارجیه تصور می شود همه وقت بر نهج واحد تصور شود در هزار سال قبل همین قسم که فعلاً تصور می شود متصور بوده در مشرق و مغرب یک طور تصور می شود بدون تفاوتی اگر این معنی فرضاً همین طور مجرد از ماده در خارج موجود شود هر قدر باقی باشد به یک منوال خواهد بود مریض نشود شل نگردد کور نشود به چیزی نزدیک و از چیزی دور نباشد چیزی نزدش ظاهر و چیزی دیگر باطن و مخفی نباشد بلکه نسبتش با همه یک نسبت خواهد بود لیکن پیدا است که معنای انسانیت یک مفهوم ذهنی است که در خارج هم حد وجود معلولی است و اگر چه این معنی از معنی حرامتیاز دارد.

اما نسبت به وجودات متکثره افرادش ابهام دارد و چون حقیقتش عین وجود و تحقق و تشخیص نیست در وجود و تشخیص محتاج به وجود

هست و بهر وجودی که حائل به او بدهد متشخص خواهد شد .

اما حضرت ایزد متعال که معلوم شد صرف حیات و نور و هستی مجرد محض است و علت همهٔ اشیاء هست بذاته متحقق و ثابت و محیط بتمام موجودات است و وحدتش وحدت عددیه محدوده نیست تا معنای توحید این باشد که خداوند یک دانه یا دانهٔ اول از اشیائی است که همه یک سخند بلکه وحدتش وحدت ذاتیهٔ اطلاقیه است و معنایش این است که مبدء و مؤثر در کلیهٔ عالم وجود و مستقل بالذات یگانه و بی نظیر است و بحر یک حقیقت ثابت الذات با اصالت و استقلال فوق التمام که بذاته باقی و متحقق هست هر چه غیر آن است از ذره و ذره همگی افعال و آثار و مخلوقات همان حقیقت واحده هستند و در هر چه نظر شود و هر چه هستی دارد هستی آن ظلّی و مخلوق و اثر حق تعالی و فعل خداوند عزیز قاهر است چیزی یافت نشود که اثر غیر حق تعالی باشد یا مستقل باشد که مقابل و ثانی حق تعالی باشد و فیض خدای متعال او را شامل نباشد برای آنکه ذات مقدس حق تعالی حقیقت حیات و بقاء و هستی است و مقابل این حقیقت غیر از نیستی و فناء چیزی دیگر نیست و نیستی باطل صرف است .

دلیل دیگر که بطور اجمال و اطلاق اثبات علم به معلولات می کند این است که جسم یا هر چیز دیگر را که حقیقت مجردة انشاء و ایجادش نموده بدیهی است که چون وجود آن ظلّی معلولی است و خود نبوده و علت آنرا داده و از علت آمده باید همیشه اشراق معنوی و تابش نوران علت بر آن معلول بتابد و باشد تا معلول باقی ماند چه معلول واحد باشد و چه متعدد پس آن وجود مخصوص به مکان و زمان معین و سایر اعراض معینه را آن علت مجردة باید باقی دارد و دادن وجود و بقاء و کمالات بطور دوام به یک امر مادی مکانی موقوف بر علم به آن امر و به جهت و مکان آن است و چون نسبت علت مجردة به هر چه از آثار او و مخاط او هست نسبت واحد می باشد به یک جسم معلول خود که علم دارد به همهٔ اجسام معلوله عالم

است و چنانچه یک معلول محتاج به ابقاء و اعطاء کمالات هست همه آن اجسام معلوله محتاجند .

سؤال :

جمعی گویند که حضرت ایزد متعال ایجاد ملائکه مجرد نموده و بتوسط آنها ایجاد اجسام فرموده پس بلاواسطه خود ایجاد آنها فرموده تا به بیان مذکور عالم به آنها باشد .

جواب :

اولاً انشاء الله تعالی به زودی ظاهر شود که تمامی و کلیه وجودات امکانیه مجعول حق تعالی هستند پس به تمام آنها عالم است و همگی برای خداوند عزیز حاضرند و ثانیاً بر فرض مرقوم گوئیم بدیهی است که چنانچه عقل مجردی عالم به امری مادی باشد همه مجردات عقلیه عالم به آن خواهند بود و حضور آن مادی اختصاص برای مجرد خاصی نخواهد داشت چه نسبت تمام آن مجردات بهرچه قابل اشاره مکانیه و جهتیه می باشد نسبت واحده است اگر امر مادی نزد یک مجرد عقلی منکشف باشد نزد همگی منکشف هست و اگر انکشافش نزدیکی ممتنع شد برای همگی ممتنع است و چون دانستی که حضور و غیبت مکانی و امتدادی برای مجرد تصور ندارد و نسبت مجرد عقلی در حضور معنوی اشیا بهمه آنها نسبت واحده است پس امتناع حضور و انکشاف واقعیت ندارد و باطل است بلی مراتب حضور و انکشاف بر حسب تفاوت احاطه مد رِک مختلف است و چون دانسته شد که محیط حقیقی اتم بهر موجود معلول ذات مقدس حق تعالی می باشد که بتمام حقایق آنها کماهی محیط است و جمله وجودات صرف ربط بآن حقیقت قاهره هستند پس انکشافی که برای حضرت احدیت عزّاسمه دارند برای غیر آن ندارند بلکه آن حضور و انکشاف را با مرتبه دیگر نمی توان قیاس نمود به جهت اینکه در عَرَض یکدیگر نیستند و در طول هستند و انکشاف نزد خدای متعال اصل و اول و اتمّ است و انکشاف نزد

ماسوی تابع و متأخر و ناقص است .

وصل در اراده است

اثبات ارادهٔ حضرت حق متعال از دو راه است .

طریق اول : و آن موقوف است بر تأمل در دو مقدمه .

اول اینکه هر موجود شاعر بذات خود چون ذات و هستی خود را می خواهد افعال خود که آثار آن موجود است می خواهد .

دوم - حبّ بهر چیز موقوف است بر دو چیز یکی آنکه محبوب مرغوب و کمال باشد و دیگر آنکه محبّ آن محبوب شاعر و ادراک کننده آن کمال باشد و هر قدر کمالیت در طرف محبوب و شعور به آن کمال در طرف محبّ اتمّ و افضل باشد حبّ به آن شدّت نماید تا به مقام کمال رسد .

پس از ذکر این دو مقدمه بیان می شود که چون ظاهر شد ذات مقدس خداوند عزیز حقیقت بسیطه قائم بذات خود است و آن حقیقت بسیطه ثابت الذات چون عین وجود و حیات است و واجد ذات خود است پس عالم به افعال و آثار صادره از ذات خود هست و چون ذاتش عین هر کمال و بهاء حقیقی غیر محدود چون حیات و علم و قدرت است و ادراکش همچون صفات دیگرش غیر محدود و ادراک حقیقی اصیل است . پس حبّ به ذات خود دارد که آن ذات عین کمالات ذاتیه خود هست و چون ذاتش مراد و محبوب برای او است آثارش هم از این جهت که اثر او هستند که جهت هستی و حیات است مراد خواهند بود و این اراده ظهور و ایجاد و اظهار است چنانچه شخص عالم به علوم حقیقیه کلمات علمیه و بیانات وافیه خود را اظهار نماید و ظهور آنها مرضی او است لکن خدای متعال شوق به چیزی ندارد بجهت اینکه شوق کسی را باشد که فاقد کمالی است و طالب آن است بلکه خداوند عزیز همان علم بذات مجید خود که دارد علم به رَشَحَات خود دارد و همین علم که عین ذات است خلاق رَشَحَات و ارادهٔ

ظهور آنهاست و حبّ ظهور و اظهار نسبت به اصل اثر و فیض از جهت صرافت که موجب ربط به مفیض و شاهد و دلیل و مرآت علّت است منافات با مبغوضیت و بعد از جهات دیگر به واسطه عوارض آلائشها ندارد .

طریق دوم : مشاهده وجودات امکانیه و نظام احسن عالم و عدل شامل الهی که هر موجودی بچه درجه از صحت و اتقان و چنانچه باید و شاید با اعضاء و آلات و قوای لازمه و کمالات فراخور مرتبه و مقامش و خواص و منافع کثیره مخلوق گشته موجب قطع و یقین هر عاقل است که این نظام محکم بزرگ با کمال ارتباط و احتیاجی که بین طبقات موجودات و افراد هر طبقه می باشد ممتنع است بدون علم تامّ و اراده تامّه محیطه مطلقه واجب که از میزان حکمت بالغه کامله و متعلق به تمام کلیات و جزئیات و ترتیب و تدبیر آنها باشد صادر و مرتّب شده باشد بلکه همان نظام وجود انسانی که نزدیکترین چیزها به اوست از خصوصیات ترتیبات اعضاء و آلات و قوای محتاجه به آنها و کیفیت ترقّیاتش به حسب اَسنان مختلفه و احتیاجاتش به سایر موجودات در زندگانی و تغذیه و در حال مرض و خواصّ و آثاری که در اشیاء از ادویه و غیرها مقرر شده و منحصر به استفاده حیوانات یا انسان فقط است بخوبی شاهد و مبین علم تامّ و اراده تامّه قدیمه مطلقه خواهد بود .

وصل در قدرت است

در اثبات قدرت تامّه مطلقه الهیه دلیل روشن این است که چون ذات مقدس خداوندی عین حقیقت حیات و هستی و نور معنوی هست و پدیدکننده و دهنده هر وجود است و کلیه انوار معلوله یعنی هستی های مخلوقه از اشراق معنوی آن نور الانوار حقیقی محقق و ثابت و ظاهر گردیده . پس عین قدرت برهرووجود و موجود است .

وصل : پس از اینکه کلام در صفات حقیقیه آن ذات مقدس راجع به این شد که چون آن حقیقت بسیطه عین حقیقت هستی حقیقی و نور معنوی است عین حیات و علم و قدرت و اراده هم هست پس تمامت این صفات به حسب خارج متحد با ذات مقدسه و عین آن ذاتند .

وصل : چون ظاهر شد که ذات مقدس حضرت احدیت صرف نور معنوی و حیات حقیقی خالص هست و صرف هر چیز چنانچه در اصل اول مذکور شد آنست که هر مرتبه برای آن حقیقت فرض شود واجد آن مرتبه باشد و از هر چه غیر آن حقیقت است مُعَرّی و منزّه باشد .

پس هر درجه و مرتبه که از حیات و علم و قدرت و سایر کمالات ذاتیه باشد برای حق تعالی ثابت است و از هر مرتبه از عدم و جهل و عجز و فقد اراده معرّی و منزّه است پس نتوان فرض نمود که یک مرتبه عالیّه از حیات و علم و قدرت و اراده باشد که حق تعالی خلو از آن باشد و برای این کمالات ذاتیه حدّی باشد که تجاوز از آن نکند و لازمش این شود که فوق آن مرتبه بتوان فرض نمود و به جای آن مرتبه و فوق آن حدّ مقابل این کمالات باشد که این فرض منافی و مخالف با فرض صرفیت است .

پس ذات الهیه و کمالات ذاتیه را حدّی نباشد و از این جهت است که آثار و افعال و مخلوقاتش تناهی ندارد و افاضه و ایجاد به حدّی واقف نمی شود . نهایت امر این است که نشأت وجودیه متبدل می شوند نه اینکه اصل فیض منقطع شود .

وصل : از اینجا که هستی تمامت موجودات ممکنه به اشراقات مشهوده فائضه از حضرت خلاق یگانه است و از جمله آنها مسموعات و مبصرات است پس آنها نیز مثل غیر آنها از موجودات مشهوده ذات مقدس هستند و سمیع و بصیر به آنها است و چنین است حال مدرکات سایر حواس .

و ظاهر است که احساس بصری به وجه معلوم در حیوان که موقوف بروحود آلت باصره است فقط کمال این مخلوقات مادی است و نسبت به

مجرد از مواد کمالیت ندارد و امتناعش به جهت آن واضح و منافی تجرد است و اینکه سماع و ابصار و غیر آنها از ادراکات آلیه در حیوان و انسان هریک به آلت مخصوصه است موجب انحصار این ادراکات در هر مرتبه و نسبت به هر مدرکی به این خصوصیت نخواهد بود بلکه از باب ضعف وجود حیوانی و توقف افعالش بر آلات و اختلاف مواقع و مواضع بدنیه در استعداد آلیت و مقتضای حکمت کامله الهیه در این نحو وجود خاص این ادراکات اختصاص به این کیفیت یافته اند و این آلات و وسائل و مقدمات ادراک آلی نفس می باشند بلکه انسانی هم در حال نوم از قبیل ادراکات بصری و سمعی دارد با اینکه به آلت ظاهره باصره و سامعه نیست و چون خداوند عزیز به اتمّ وجوه مدرک تمام حقیقت تمام اشیاء است و کلیه وجودات مشهود حضرتش هستند شهود مسموعات سمع و شهود مبصرات بصر حضرت حق تعالی باشد پس حقیقت تمامت ادراکات که از آن جمله حقیقت سمع و بصر است برای ذات مقدسش هست چه در مقام علم بذات و قبل از ایحاد و چه در مقام علم به فیض واسع شامل.

والبتّه این نکته بر شخص عاقل مخفی نیست که علم حضرت خالق بمدرکات موجب التناذ یا تنفّر ذات مقدسش نباشد بجهت آنکه نسبتش به کلیه وجودات فقط نسبت فعالیت است و انفعال که از جهت ماده و قوه داشتن است در حیات صرفه و فعلیت محضه من جمیع الجهات راه ندارد.

وصل: آنچه از ذات مقدس کبریائی مسلوب هست و آن ذات منزّه از آنها هست هر حدّ و نقیصه و ماهیت امکانیه است.

اما بیان اجمالی؛ یکی این است که دانسته شد ذات واحیه الهیه چون فیّاص وجودات امکانیه و مقیم آنها و قائم به ذات خود هست حیات خالص و محض نور معنوی است که حقیقت وجود اصیل صرف است و صرف نور و حیات واحد هر مرتبه از هستی و نوریت است. پس حدّی برای

نوریتش نیست تا چون وجودات معلوله باشد که از درجات خاصه غیر منفکه به حسب مراتب نوریه و انحاء آن تجاوز نمی نماید و آثار آنها محدود و محدود معین است و به قدر ضعف وجود ملازم با نقیصه هاستند پس تمام وجدانات ظلّیه کمالیه که در معلولات است بنحو اصالت و وحدت و بساطت برای ذات مقدس هست و از حدود آنها منزّه است.

و دیگر اینکه هر ماهیت و حدّی چون ماهیت ملک و نفس و جسم و عرض در موجودیت و تشخیص و تحقق و هدایت محتاج به افاضه وجود زائد است و دانسته شد که حق متعال که حقیقت هستی و حیات است محتاج به حیات زائد بر ذات خود نباشد و غیر هر ماهیت و هر حدّی هست پس از هر حدّی و ماهیتی و نقیصه منزّه و مبرا است.

و اما تفصیلی پس گوئیم: علت موجودات ممکنه و مبدء و پدید آورنده عالم جسم نیست.

دلیل: جسم نتواند ایجاد نابودی کند چه ظاهر است که تا شیرو تاثر در میان اجسام و جسمانیت با تحقق یک نسبت خاصه از قرب و بعد مکانی باشد و از این جهت هر آن مؤثر که جسم یا جسمانی است در قابل اثری که اقرب به آن است زودتر اثر می کند از متأثری که دورتر از آن است و چون چیزی که هنوز موجود نشده قرب و بعد مکانی با چیزی ندارد پس جسم نتواند در چیزی که معدوم است اثر نماید و آنرا موجود کند.

و دیگر آنکه معنای ایجاد این است که از علت وجود معلول افاضه شود بطوریکه از آن علت چیزی کاسته نشود چنانچه نفس با ادراک که برتر از اجسام و اقرب از آنها بعالم انوار است هر چند انشاء صور ذهنیه یا کلمات خارجی نماید چیزی از آن کاسته نشود و جسم چون محدود به حدّ خاص و مقدار معینی است از آن چیزی ناشی نشود مگر به اینکه از آن کاسته شود چه ظاهر است که تمام و کمال جسم و هر چه دارد همان مقدار محدود به حدود معینه است و این مقدار محدود تحقیقاً مرکب است از یک معروضی که حوهر است و چنانچه تفصیل شود آن مصلّات را اجزاء جوهریه گویند

که بدون موضوع موجودند و یک عارضی که هیچ نتواند بدون موضوع موجود شود و باقی ماند و تعبیر از آن به هیئت و عَرَض نمایند پس اگر اجزاء مستقله جوهریه اش کسر شود یقین است که از آن جسم کاسته می شود و اگر از أعراضش کسر شود گذشته از اینکه أعراضی که ناشی از ذات جوهر هستند کسر و تبدل آنها انفکاک از کسر و تبدل آن جوهر ندارد . باز همان أعراض کسر شود در صورتی که أعراض هم بدون موضوع باقی نمانند تا بعد از انتقال از جسم موضوع آنها موجود باشند . بلی از اجسام هم انعکاسات و اَظلالی حادث می شود چون اشعه و غیرها لکن این انعکاسات موقوف بر وجود مقابل و طرفی است که قبول انعکاس نماید و مختلف به اختلاف قابلیت و شدت و ضعف نور مقابل آن است و چون موقوف بر قابل مقارن است پس از جسم واحد اثری ظاهر نشود که اَوَّلُ الْآثَارِ باشد و چون اَوَّلُ الْآثَارِ نباشد آثار دیگر هم نباشد و دیگر جسم بدون تعیین به حدی معین که غیر آن است و از خود ندارد یافت نشود چه در زاید از آن به اولویت و در کمتر به احتمال زیادت و بداهت متحقق خواهد بود و چون بذات خود حَـدِّ معینی ندارد و بدون حَـدِّ معین موجود نباشد محتاج به مَحْدَد است پس همان مَحْدَد خارج مفیض وجود آن جسم است و معلول خواهد بود .

و دیگر مبدء موجودات آن است که وجودش موقوف بر امری نباشد که چنانچه هرچه غیر آن است معدوم باشد آن مبدء موجود بود و گرنه محتاج به غیر خود بود و جسم بدون بُعدی که در آن جای گیرد موجود نتواند بود پس با نبودن آنچه غیر آن است موجود نباشد پس مبدء موجودات نباشد و آن علّت موجودات از سنخ أعراض نباشد چه ظاهر است که أعراض همگی موجودات ضعیفه قائمه به موضوعات و توابع اجسامند در وجود و تحقق . و اما نفس موجود معلول محدودی است که بدو ترقّی از جسمیت نموده و در بقاء زمانیش نیز موقوف بر وجود جسمی است که علاقه به آن دارد . پس مقدّم بر موجودات و علّت آنها نتواند بود .

و اما سایر موجودات نوریه پس همگی وجودات معلولهٔ محدودهٔ ظلیّه باشند و قابلیت مبدعیت مطلقه ندارند چه از جملهٔ ادلهٔ عقلیه که بر وجود آنها اقامه نموده اند لزوم بودن صادرهای عالیه اولیه از ذات مقدس حق متعالی است در مراتب اعلای از ممکنات و اشرف معلولات و اَحَقّ آنها به بساطتی که متمشّی در ممکنات است تا در ابتداء ایجاد موجودات لطیفه صادر شده باشند و پس از آنها مرکبات بوجود رسیده باشند و مقَرَّب این مطلب به اذهان عامّه تأمل در صور معقولهٔ کلیهٔ متصورهٔ انسانی است چون معنای انسان مطلق از مکان و ماده و غیره که بالذات مقدّم است بر صور خیالیه چون صورت ذهنیه انسان معینی که آن هم باز تقدّم دارد بر نقش همان صورت یا تکلم یا نوشتن اسم موضوع برای آن صورت در خارج از متصور.

و بالجمله ادلهٔ مذکوره بر وجود جواهر بسیطه در صورت تمامیت آنها فقط دلالت بر موجودات شریفه ممکنه معلوله دارد با اینکه پس از قیام برهان متقن بر توحید و وحدت مبدء معلولیت آنچه غیر از حقیقت ازلیه نوریه است در غایت وضوح است.

وصل: چون دانسته شد که آنچه مستقل و غنی بالذات است ذات مقدس حق تعالی است و غیر از آن ذات مستقله هرچه هستی دارد هستی آن ظلی و اثری و فعلی است و از خود هیچ ندارد بلکه هرچه دارد بداد حق متعال است پس چنانچه ثابت شود که اول مخلوقات یک مخلوق نوری شدید القوه بود و باقی مخلوقات به تبع آن مخلوق اول موجود شده اند و از مجرای آن مخلوق نوری اول فیض هستی یافته اند چون دقت نظر شود ظاهر است که آن مخلوق اول با مخلوقاتی که توابع آن باشند همگی بقدرت تامّه و مشیت کامله ذات مقدس حق تعالی پدید شده اند و حق متعال آن وجود قوی شدید مخلوق اول را با هر چیز که از توابع و توابع توابع آن باشد به رحمت واسعه و افاضه شاملهٔ خود انشاء فرموده.

بلی مسلّم است که بر فرض صحتّ این ملازمه میانه ملزوم و لازم
 تخلّل جعلی نیست بلکه جعل لازم : ه همان جعل و خلق ملزوم است لکن
 چون آثار وجودات ظلّیه که خود آنها هم منشاء آثار می باشند تابع شدت
 و ضعف وجود متبوع آنها است و شدت و ضعف وجود خارج از وجود نیست
 پس بر تقدیر صحت توسط مذکور آن ذات مقدس وجود مخلوق اول را بدرجهای
 از شدت و قوت افاضه فرموده که این آثار در وجود تابع آن هستند
 نهایت امر این است که اول مرور فیض بر متبوع بوده نه بر تابع و بر متبوع
 بطور بساطت و اجمال ورود نموده و در تابع بنحویست و تفصیل. پس بر
 هر تقدیر جمله موجودات را همان رحمت و اسعء الهیه بر حسب علم
 حق تعالی به نظام احسن آنها فرا گرفته و چنانچه وجود و قوت و مرتبه و
 ادراک انسانی به جثّه موری یا جثّه و اعضاء مور به انسانی داده می شده
 دو سنخ معطل و ممنوع از آثار و کمالات لایقّه بخود گردیده و نظام
 زندگانی آنها محتلّ می بود.

اصل سیم، در اثبات لزوم بعث نبی در حکمت الهیه.

دلیل؛ با ملاحظه اختلاف افراد نوع به حسب مراتب ادراک و تفاوت آنها در حدسهایشان و وجدان اشخاصی که در نهایت ضعف تعقل و ادراک و بمنتهی درجه بلادت و غباوت هستند و وجود مردمانی که تعلقات صحیح و فهم عالی و قوت ادراک و حدس سریع صائب دارند و امکان ظهور فردی که بلحاظ مذکور بأعلی درجه ادراک و تعقل و فهم متّصف و برتری از تمام افراد نوع داشته باشد عقل مستقیم حاکم است که خداوند حکیم قادر غیر محتاج چنانچه از باب هدایت بآنچه لازم در بقاء هر نوع و شخص هست یک قسم ادراکی در هر موجود محتاج به آن قسم مقرر فرموده و نوع انسانی را که در تهیه لوازم زندگانی به وجه صحت و کمال احتیاجش به اکملیت ادراک بیشتر بوده همان قسم ممتازش قرار داده و جمله از افراد را بنحو اجمال شعور و دانائی به وجود مبدا و کمالات ذاتیه آن داده از جهت هدایت مردمانی که به فهم خود ادراک مبدا و معاد و سایر اموری که دانستن آنها لازم یا نافع است ننمایند و اعانت و تکمیل ادراکات آنها که اجمالاً ادراکی نموده اند یک هادی و کامل مکملی که برتر از تمام افراد باشد مقرر می دارد و حکمت و فوائد قرار دادن آن هادی امور چندی است:

اول آنکه چون کلیه مردمان بالغ بحدّ ادراک در فهم امور واضح مساوی و در غیر آنها مختلفند و این اختلاف راجع به اختلاف قوت و ضعف ادراکات است و اختلاف ادراکات ناشی از اختلاف استعدادات و آن اختلاف مستند به اختلاف مواد و اختلاف آنها ذاتی و غیر قابل برای

تغییر است. فائده بعث نبی که یک عقل کاملی است این است که پس از ظهور معجزات بدرجه وضوح (تا ناقصین هم پی به صحت آن ببرند) و دانستن راستی نبوتش گروندگان و تصدیق کنندگان به آن نبی بدستورش عمل نموده و بتوسط آن عقل تامّ براه رشد و مقامات عالیه هدایت یافته و طریق وصول به خوبی ها برای هر صاحب ادراکی مفتوح شود و کامل الادراک و ناقص در قوت سلوک بعدل شامل الهی مساوی باشند.

دوم آنکه کسی که اطمینان نداشته باشد که آیا مبدء و معاد و تکلیف و جزائی دارد یا ندارد و از جهت شنیدن مذاکرات دیانتی از مردمان و اطلاع بر دعوت دُعَات و اگرچه بنحو اجمال باشد شاگ در این امر شود با وجود قوه واهمه در افراد انسانی که بعضی امور بی واقعیت را جلوه می دهد و از بعضی دیگر می ترساند همچو شخصی مادامی که تحصیل یقین بطرفی ننموده در یک حیرت بزرگ و همّ و غمّ دائمی است و چنانچه انسان عاقبت بینی باشد در هر زمانی که متذکر دیانت شود ابداً راحت خیالی نخواهد داشت و قرار دادن یک نفر هادی کامل مکمل موجب رفع این حیرت و آسودگی از این عذاب دائم خیالی است و مانع و رادع می شود از زحمات کثیره و ضایع کردن اوقات شریفه در تبعیت از اراجیف و مردمان مزور مدلس گمراه کننده که باغراض فاسده شخصیه جماعت زیادی از خلق را بطرق باطله و خیالات واهیه دعوت نموده مال و عمر گرانمایه و اعراض و نفوس آنها را در امورات بی اصل و بی ثمر تلف می نمایند و باعث سلوک مردمان است براه هدایت و توجه در شدائد و گرفتاریها بخداوند عزیز که قادر است بر دفع و رفع بلایا و نجات دهنده است از مهالک شدیده و حافظ است از وقوع در خطرهای عظیمه را.

سیم ، آنکه با وجود دو قوه شهوت و غضب در افراد انسان که هر فردی جالب منافع و دافع منافی و مزاحم خود در جلب فوائد شخصیه

است و اگرچه موجب هر قسم از اضرار بغیر خود شود و در مواقع عدیده به اعمال و افعال شنیعه اقدام می نماید تا یک رادع ملازم و جلوگیری باطنی یعنی اطمینان به اجر و پاداشی برای مواسات و رفتار بطریقه عفت و عدالت و عقیده به عقاب و جزائی بر اعمال شنیعه و ظلم و تعدیات در نفوس و اعراض و اموال نباشد که باعث اقدام در مساعدت با ضعیفاء و مظلومان و احسان و ترحم بر زیر دستان و احتراز از خیانت ها و تعدیات سرّیه و موجب حصول اطمینان و وثوق در عهود و امور عظیمه مهمه بشود نظام زندگانی بوجه صحت نباشد و اختلال در کثیری از امورات فراهم آید که به زحمات بسیار دفع و رفع آن میسر نشود و چون در هر انسانی این دو قوه جالب و دافع هست گماشتن مواظبهای زیاد خارجی همچنان که سزاوار است جلوگیری از این مفاسد ننماید و بیاداشتن یک هادی کامل اسباب حصول آن عقیده و آن رادع ملازم است که باعث می شود بر اعمال خیریه و مانع است از افعال شنیعه و اقدام بر ضرر کثیر غیر در فوائد شخصیّه جزئیّه و موجب است انتظام زندگانی و دفع اختلال را بدون زحمات و مخارج کثیره که بالاخره هم مؤدّی به مقصود نباشد.

چهارم، چنانچه یک هادی کاملی که از اظهاراتش اطمینان کامل حاصل شود در عالم نباشد تا مردمان را دعوت به حق و صواب کند مردم را معلوم نباشد که آیا غیر از این عالم متغیّر متبدّل و غیّر از این مشتهیات غیر باقیه که انسان بر حسب حسّ و تجربه قطع به فناء و زوال این نحو وجود خود و مشتهیاتش دارد عالم دیگری که انسانی و مطلوباتش را در آن عالم بقائی باشد هست و آیا از عقیدتها و اخلاق و اعمال قسمی است که چنانچه در این عالم تحصیل شود نتیجه مطلوبه در آن عالم بر آنها مترتب شود و قسمی دیگر که مؤدّی به نتیجه بدی باشد یا غیر از همین عالم زائل عالم دیگری نیست و چنانچه عالم دیگری هم باشد در این عالم نمی توانیم تحصیل امری نمائیم که مفید برای آن نشأه باشد و

قراردادن هادی کامل فائده‌اش این است که بواسطه مخاطباتش هر شخصی را بر حسب درجه فهم و مقتضای حال آن شخص بشواهد و بینات و حاصل شدن اطمینان کامل به انذارات و بشارات و اظهاراتش عامه مردم را قطع بتحقیق عالم دیگر و امکان تحصیل امور مفیده در آن عالم حاصل می شود و این قطع و یقین موجب است یکسرور دائم و حصول راحت از غم و اندوه نداشتن بعضی از مشتهیات فانیه و صبر بر فقر و فاقه را و حریص نبودن در فراهم کردن اموال کثیره را به امساک مفرط و زحمات فوق العاده و مرتکب نشدن ظلم و تعدی به مردمان را در تحصیل مشتهیات فانیه و ارتکاب عفو و اغماض را در مواقع صالحه به ملاحظه عاقبت‌های نیک آن و بجای آوردن اموری که در عالم باقی و بقاء ابدی با ثمر و مفید است .

پنجم . آنکه احکام و قوانینی که تأسیس آنها برای صحت زندگانی افراد و انتظام اجتماعات لازم است مؤسس و مقنن آن باید شخصی باشد که مقتضیات نوعیه و شخصیه هرکس را در هر عصر و زمان و خواص نافع یا ضاره و مصالح یا مفاسد مترتبه بر هر موجودی را چنانچه سزاوار است بداند و بر طبق آن واقعیات احکام محکمه وضع نماید و گرنه بدیهی است احکامی که وضع آنها از راه یک علم کامل به این امور نباشد چنان است که شخص جاهل به قوانین علاج معالجه مرضی نماید و یقیناً با جهل به طریق علاج باعث هلاکت جمع کثیری از آنها خواهد بود و برقرار داشتن یک هادی کامل الهی فائده‌اش این است که احکام موضوعه از میزان عدل حقیقی را برآستی و صحت اعلام به عموم نماید تا مردمان بتوانند بطوریکه صلاح و سزاوار است زندگانی و رفتار نمایند .

وصل : بعد از ثبوت لزوم بعث هادی مکمل در حکمت بالغه الهیه به وجدان عقل مستقیم و تأمل در فوائد مترتبه بر آن بدیهی است که آن حکم عقلی و ترتب فوائد مذکوره اختصاص به زمان خاص و عصر معینی ندارد بلکه برقرار داشتن هادی کامل در هر عصر و زمانی از حکمت

کامله لازم و واجب است . بلی چنانچه مقتضیات اعصاری متشابه باشند فقط در اصل تاسیس قوانین کلیه نوعیه آن اعصار ممکن است که در حکمت الهیه به یک نفر مؤسس و هادی کامل اصلی اکتفا شود لکن به جهت قیام به تکمیل استعدادات مختلفه و هدایت به مقتضیات و مناسبات شخصیه در ازمنه متعدده بطور حتم و لزوم باید در هر عصری یک نفر یا اشخاص متعدده مبعوث از ناحیه حکمت بالغه الهیه باشد که اگرچه در مقام اصل تاسیس احکام کلیه برنیاید لکن از عهده بیان و شرح احکام و قوانین مؤسسه چنانچه سزاوار است و دادن دستوراتی که نسبت به اشخاص نوع و خصوصیات جزئیه باید مقرر شود برآمده و بحکم هر حادثه مشکلی بتعلیم الهی شخصا هدایت نماید چنانچه تمییز هر مرض مخصوص و دستوری که باید در اوقات خاصه بر حسب اختلاف احوال و عوارض مریض معین و مرضش و مشاهده آنها داده شود محتاج به معاینه طبیب حاذقی است و تنها قواعد مجمله مدونه طبیه در این مقام کفایت نمی کند بلکه اکتفاء به اعمال آن قواعد بدون مراجعه بطبیب حاذق معاین در موارد عدیده و خصوصاً در امراض مهمه موجب هلاکت خواهد بود .

وصل : پس از تفتن عقل به بیانات مرقومه در اصل لزوم بعث هادی مکمل و اینکه خالق حکیم غنی بالذات نسبتش با آثار و افعال خود جز نسبت افاضت و رحمت و تفضل نیست که هر مخلوقی را به احسن وجه و نظام خلق نموده و کمالات در خور آنرا به عدل و حکمت شامله چنانچه صلاح و سزاوار است عنایت فرموده به بداهت قاطع و حاکم است که محال است خداوند حکیم شخصی را اختصاص دهد به علّیا مرتبه از علم و کیاست و فراست و بینات و معجزاتی خارج از مجرای عادت و طاقت و اسباب و افکار خلقیه بدرجه و حدّی که عقل مستقیم حاکم باشد به امتناع وجدان و صدور این امور جز به عنایت کامله و توجه خاص از ناحیه حضرت خداوندی و پس از این اختصاصات آن کامل با معجزات را متمایل نماید که خلق را

دعوت به امور باطله و اغراء به جهالت نموده و امور فاسده غیر حقّه را بطور صحتّ نزد آنها جلوه دهد چه این امر و صنیعه غیر از فساد و تضییع حقوق و استعدادات و مراتب و مقاماتی که آن حکیم مطلق به موجودات داده نتیجهء دیگر ندارد و فائدهء بر آن مترتب نشود و منافات ظاهره با نظام احسن و حکمت بالغه دارد و بعد از حکم قطعی عقل به امتناع وقوع و ظهور چنین امر باطل و زشتی از مقام مقدس حکیم علی الاطلاق چنانچه دعوت کنندهء کامل و هادی تامّی ظاهر شد و بیّنات و شواهد و معجزات قاطع عذری اظهار داشت که بحکم قطعی عقل خارج بودن صدور آن معجزات از آن کامل داعی از مجاری عادیه خلقیه و انحصارش به صرف قوه باطنیهء الهیه دانسته شد اگرچه به اسباب ظاهریه هم وقوع مانند آن میسر باشد چون تحریک اجسام عظیمه که ممکن است وقوعش به هریک از مجرای اعجاز و خرق عادت و یا تسبیب اسباب طبیعیّه و قوت بشریت عقل حاکم است به لزوم اطاعت و انقیاد آن مکمل داعی و وجوب پیروی دستورش بر تمامت افرادی که مبعوث بر آنها گردیده که به طور یقین آنها را به راههای صواب هدایت می نماید و از گمراهیها و بدی ها و خطر ها بر حذر داشته و از مهالک نجاتشان می دهد ..

و دیگر نفس عقد قلبی بر اطاعت آن مکمل و تصدیق صحتّ و راستی و حبّش یک قسم اتصال و قرب معنوی به آن است و چون آن هادی مکمل اکمل افراد و اقرب آنها بر رحمت خداوندی است اتصال و قرب به آن موجب قرب به الطاف حضرت متعال و استقاضات و ترقیات معنویه بر حسب مراتب حبّ و ایمان خواهد بود چنانچه انکار و بغضش موجب دوری از رحمت رحیمیه و پستی ابدی به تفاوت درجات بغض و کفران است .

وصل : هادی کامل و مکمل و داعی و نبی این زمان و مؤسس اصلی که به توفیق الهی تصدیق به حقیقت و درستی و راستی کلیشهء اظهارات قولی و فعلی آن نموده ایم و چون ایمان به آن آوردیم و ما را به

انبیاء گذشته تفصیلاً اعلام فرموده به اشخاص آنها نیز به تفصیل تصدیق کردیم حضرت خاتم پیغمبران محمد بن عبدالله صلی الله علیه وآله وسلم است و آنچه خداوند عزیز حکیم از شواهد داله بر صدقش مقرر فرمود اگرچه اشیاء بسیاری بوده که بیان نمودن هریک منافی با وضع این رساله است و تواتر اجمالی یا معنوی آنها را شخص با تتبع بخوبی می داند یعنی هر کس در مقام تفحص اخبار مدونه در کتب تواریخ اسلامی برآید از زیادتى اخبار وارده در معجزات آن حضرت عالی مقدار به طریق های صحیحه قطع حاصل می نماید که یا بعضی از آن معجزات به طور خصوص و یا معجزاتی از آن حضرت صادر شده لکن چون آن وجود محترم در هزار و سیصد و چهل و هشت سال قبل مبعوث گردیده و آخر پیغمبران بوده و دین قویم و احکام متقنه اش را ناسخ و مبدل و مغیّر از ناحیه حضرت خداوند عزیز نخواهد بود چنانچه این مطلب گذشته از تمسک در اثباتش به تواتر لفظی یا معنوی حدیث لَانَبِيَّ بَعْدِي و شبه آن از ضروریات دین آن حضرت و در مرتبه ثبوت دین آن حضرت است و از کتاب آسمانی هم آیاتی دلالت بر این دارد چون آیه شریفه ۴۰/۳۳

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ

و آیه کریمه وَ مَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ ۲۸/۳۴

و آیه وَ إِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ

خَلْفِهِ ۴۱/۴۱

و آیه وَ قَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ

الْقِيَمَةِ وِزْرًا ۱۰۰/۲

و آیه شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا

وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۱۳/۴۲

و آیه وَأَوْحَىٰ إِلَيْنَا هَذَا الْقُرْآنَ لِأُنْذِرْكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ ۱۹/۶

و آیه وَ تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَ عَدْلًا لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ ۱۱۵/۶

و آیه و مَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَ سَاءَتْ مَصِيرًا . ۱۱۵/۴
و آیه وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ . ۱۷۰/۷

و آیه الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ۱۷۰/۷
و آیه و مَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۱۲۵/۴

و سایر از آیات کریمه که ذکر آنها موجب تطویل است .
با اینکه هر متاملی را پیدا است که دین الهی تعدد ندارد و تمام پیغمبران به یک دین و ملت دعوت نموده اند که دین اسلام باشد یعنی سلم بودن و بگردن گرفتن حق و عناد نکردن با آنچه رسولان مبعوث از ناحیه حکمت کامله الهیه بآن می خوانند و عقل مستقیم صحت آنرا تمیز می دهد و معلوم است که احق از هر حقی ذات حق متعال عزاسمه و کمالات ذاتیه آن و استناد افعال و آثار و نعم و مواهب است به حضرت حق تعالی و تصدیق احکام مقرر در شریعت الهی است و از ملاحظه بیانات انبیاء سابقین در کتب موجوده از آنها و آیات کریمه قرآنیه یکی بودن دین الهی و اتفاق همه پیغمبران در دعوت به ملت واحده اسلامی ظاهر و مکشوف می گردد و از جمله آن آیات کریمه این آیات است :

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ۱۹/۳
وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا ۲۰/۳

وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ ۸۵/۳

إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ۝ ۱۶۳/۴

بلی مسلم است که چنانچه تصدیق به بودن رسول باطن نعمت عظمی عقل و سایر مواهب از حقتعالی بحکم عقل لازم است همچنان تصدیق رسولان ظاهر و پیغمبران که موهبت بزرگی از حقتعالی هستند بعد از شناختن راستی و صحت آنها حتم و واجب است و پس از ثبوت نبوت آنچه راهم که اخبار فرمایند اذعان و اعتقاد به صحت آنها واجب است و اگرچه عقل نتواند چنانچه باید و شاید حقیقت آنها را از راه دلیل و برهان کشف و ادراک نماید بلکه پس از ثبوت نبوت یک نفر مدّعی نبوت در نزد عاقل قطعاً تصدیق آن شخص و آنچه اعلام به آن کرده می نماید و تصدیق نبوتش انفکاک از تصدیق اقوال و اظهاراتش ندارد و جمله انبیاء عمده برای هدایت خلق به اسلام و اجتماع بر دین واحد حنیف آمدند نهایت برحسب اختلاف استعدادات و مقتضیات آنها اختلافی در احکام مؤسسه شده نه در اصل دیانت اختلافی باشد پس چون بعد از رحلت خاتم انبیاء شریعت و احکامی را که باقی گذاشت ناسخی نخواهد بود خداوند متعالش معجزه باقیه عنایت فرمود که هرکس در این عالم قدم گذارد و قابل باشد بتواند آنرا مشاهده نموده و چنانچه در صدد پی بردن بمعجزه بودنش باشد بتواند اطلاع به آن حاصل نماید و اگرچه به سؤال از کسانی باشد که اهل فهم اعجاز آن باشند و آن معجزه پاینده و حجت قاطعه ثابت قرآن مجید منزل بر آنحضرت است که مستغنی از توصیف و تمجید است.

وصل: از جمله چیزهایی که معجزه بودن قرآن را به خوبی

ظاهر می سازد این است که گذشته از زیادت عناد کفار و عبده اصنام با حضرت خاتم (ص) از جهت اینکه اظهار بطلان تمام طرق آنها را فرمود و برای آن خودسرها یک قیود و حدود شرعیه قرار داد که منافی با رفتار

به مقتضای صرف شهوت و جهالت درهمه امور بود و سرایت داد احکام مؤسسه و حدود مقررّه را در جان و مال و عیال آنها و خصوصاً متعصبین از یهود و نصاری و رؤسای آنها که نهایت سعی را در ذلت و پستی رتبت و قتل آن حضرت داشتند و چه مقدار اذیت ها و مجادلات و محاربات با او نمودند چنانچه بر حسب تواریخ معتبره و نصوص قرآنی که قرائتش متداول بین عموم مسلمین و معاصرین آن حضرت و مطلعین از این خصوصیات بوده نهایت عداوت و مخاصمت و حرکات وحشیانه اهل کتاب و کفار با آن حضرت و اتباعش مسلم است و محل شبهه نیست این امر بدیهی است و هر کس که متعقل باشد بوضوح دریابد که چنانچه کسی در بلدی که اهل آن بلد قبائل متعدده باشند و هر قبیله عقیده راسخه چندین ساله به مذهبی و رؤساء مذهبی داشته باشند اظهار بطلان تمامت آن مذاهب و حقیقت مذهبی که مخالف و منافی جمله آن مذاهب هست بنماید و از مجرای عالم باطن خود راداعی به آن مذهب خود جلوه دهد و دلیل بر صحت اظهارات خود امری را اظهار دارد که سنخ آن امر متداول در آن بلد باشد و بتمامت آنها علناً را اعلام و پیشنهاد نماید که چنانچه مثل این امر یا جزئی از آن را آوردید کلیه اظهارات آن افترا و کذب و باطل است و آن امر هم از سنخ نوشتنی باشد که چنانچه از عهده انشاء مثل آن امر برآیند بطور شب نامه وبدون مخارج و مصارف معتنی به هم بتوانند اشاعه و انتشار دهند و رؤساء مذاهب آن بلدهم مشاهده نمایند که تابعین آنها در مقام گرویدن به آن شخص جدید الاظهار برآمده و رفته رفته عده شوکت آن زائد و قوی می شود و رشته آنها از هم گسیخته و از میان خواهد رفت بلکه ممکن است در مقام خطرهای عظیمه باشند و بصدمات شدید مبتلا شوند قطعاً و یقیناً با کمال جدّیت در مقام دفع و رفع آن شخص تازه دعوت و مذهبش برآمده و مقالات متعدده در مقابل مقالاتش ترتیب داده و پس از احضارش در مجلس عمومی و عرض مقالاتشان را بر آن به مجازات کامل و عذاب دردناکی معذّش

می نمودند مگر آنکه عاجزانه توسل به آنها جسته و اظهار ندامت و پشیمانی از افعال و اظهارات خود نموده و اطمینان کامل دهد که دیگر عود به آنها نکند و از تقصیراتش عفو و اغماض نمایند بلکه هریک از اهل آن بلد که رسوخی در عادات و طریقه خود دارند در مقام انتشار مثل مقالاتش برآمده و اثبات بطلان آنرا بخوبی می نمودند .

پس اینکه ابداً در این مقام کسی بر نیامد و نه کتابها و نه کتابی و نه جزئی و سوره بمثل قرآن محکم حکیم و سوره های آن آوردند به جز اینکه از راه نهایت عجز اظهاراتی می نمودند که رسوائی آن بیش از عدم اظهار بوده از قبیل :

أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۵/۲۵

يَا أَيُّهَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ ۱۰۳/۱۶

يَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا ۳۱/۸

يَا شَاعِرُ تَتَرَبَّصُّ بِرَيْبِ الْمُنُونِ ۳۰/۵۲

و امثال اینها که دلالتش بر فصاحت و عجزشان در نهایت ظهور است با اینکه همگی از اهل لسان قرآن و جملگی از فصحاء و بلغاء عرب بودند دلیل محکم و برهان قاطع ظاهری است بر اینکه علو رتبت و مقام فصاحت کلمات و بلاغت آیات قرآنی و صحت اسلوب و سبک کتاب منزل بر نبی (ص) تها می نه بدرجه و حدی است که افکار بشریه و قوای محدوده خلقیه بتواند در مقابل آن اظهار توانائی و قدرت نماید .

و امر دیگر، در ظاهر کردن اعجاز قرآن مجید این است شکی نیست در اینکه شیوه و عادت جمله مصنفین و مؤلفین کتابهای موضوعه به لسان عربی بلکه رسم بعضی از عجم هم این است که نهایت کوشش و سعی خود را در این صرف می نمایند تا در دیباچه کتاب خود عبارات شامخه و کلمات فصیحیه و اقوال بلیغه و مضامین بدیعه بکر ذکر نمایند و کمال مواظبت را دارند که از هر جهت در نهایت حسن لفظی و معنوی باشد و آنچه

بتوانند اختراعاً و اقتراحاً در دیباچه ها بکار می برند و دور نیست که نهایت حدّ هریک از آنها تلفیق کلمات فصیح و عبارات بلیغه همان باشد که در دیباچه ذکر نموده اند و با این همه سعی ها و فکرتها کجاست نسبت کلمات آنها با آیات قرآنی و از همین جهت چنانچه یک آیه از آیات کریمه را در ضمن عبار خود بکنجانند مشاهده می شود که چگونه ممتاز و درخشان بین آن عبارات است و هم چنین است حال کتابهایی که اصل وضع آنها بلحاظ ذکر عبارات مسجّعه و کلمات مرتّبّه بدیعه هست چون «مقامات حریری» و غیر آن و پس از اینکه شخص خبیر ملاحظه نوع این کتب و عبارات مذکوره نماید و تأمل کند که این مقدار از دانایان و ادیبان با نهایت سعی و اهتمام نتوانستند یک سطر عبارتی ترتیب بدهند که برابری با یک سوره مختصری از سوره های قرآنی نماید بلکه هر قدر کلماتشان فصیح و بدیعه باشد و اقوال بلیغه ذکر کرده باشند چنانچه تطبیق با آیه از آیات قرآنی نماید به وجدان خود حاکم است که آن آیه کریمه یک سبک و روش و کیفیت و اثر خاصی دارد که انحصار بهمان آیات قرآنی دارد و به قسمی کلماتش متناسب است که اگر بجای یکی از آنها کلمه دیگر گذاشته شود خصوصیت کلمه اصل را ندارد چنانچه جماعت کفار عرب هم انکار آن کیفیت و اثر را نمی توانستند نهایت می گفتند این حلاوت آیات در نفوس تأثیر سحری است **إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ** و با ملاحظه بنظر دقت و تأمل از روی انصاف خواهد یافت که این قرآن مجید خارج از کلام بشری است و آوردن مثل آن در عهده و قدرت خلقیه نیست.

سؤال - بعضی از عبارات عربیه موروثه از فصحاء و بلغاء و

سابقین و لاحقین شاید از جهت فصاحت و بلاغت بدرجه آیات قرآنیّه رسیده باشد لکن تمیز دادن این امر بر ما مشکل باشد و هم چنین بر عربهایی که از بلغاء و فصحاء و اهل لغت قرآنی هستند از بابت زیادی علوّ مقام کلامها این تمیز دشوار است.

جواب - هرکس لسان عرب را بداند و اگرچه از غیر عرب باشد به وجدان خود یک مناسبت تامّه و خصوصیت خاصّه میان سورهء از قرآن و سورهء دیگر از آن و آیه و آیه دیگر از جهت فصاحت و بلاغت و نظم و اسلوب و اثر خواهد یافت که آن مناسبت و خصوصیت را میان آن سوره و آیه و سایر عبارات از غیر قرآن نخواهد یافت و اگر چه برای فصاحت و بلاغت شاید میزانی بدست آورده اند که حدّ جامع هریک باشد لکن علماء معانی و بیان خودهاشان تصریح می کنند که تمیز دادن هر کلمهء بر حسب مراتب ممکنه از جهت فصاحت و بلاغت و تناسب و مواقع آنها بقدری مشکل و دشوار است که غیر از جهت الهیه و الهام ربّانیه وفاء به تمام کلام بطوریکه هیچ مرتبهء در موقع خود فروگذار نشده باشد ممکن نیست و گذشته از جهت فصاحت و بلاغت صاحب وجدان صحیح در اسلوب و روش کلام قرآنی چنانچه سبق ذکر یافت اثر و کیفیتی مشاهده می نماید که در غیر آن نیست و چنانچه کسی انکار این معنی نماید وجدانش تکدیبلسانش خواهد نمود.

و دیگر از اموری که خواصّ از مردم تصدیق به آن می کنند و مؤید قویّ در اثبات حقیقت قرآن است این است که با مسلم بودن کاملّیت آنحضرت در رتبت عقلیه نزد عموم حتی نزد مردم اروپا و دانایان آنها و دارا بودن آن وجود محترم یک مقام شرافت و امانت را نزد عامّهء آن مردمانی که در بلد او بودند تا اینکه ملقب به محمد امنیش کرده بودند چنانچه آن حضرت اطمینان کامل و قطع ثابت نمی داشت که عموم مردم عاجز از اتیان به مثل تمام یا بعض از قرآنند (گذشته از اینکه ملاحظهء مناسبت هر آیه یا سورهء با مورد خاصی که بر حسب خصوصیت تامّهء آن مورد و دستور احکام منحصره در آن نزول یافته گاهی در مکه و گاه در مدینه و گاه در حروب و اسفار ظاهر می سازد بطلان قول بتلفیق دفعی و قبلی را) و این کتاب از مجرای الهی نمی بود بلکه ترتیب دادهء شخصی از بشر یا

اشخاصی بوده که مثل آن جمع و ترتیب را عده دیگری هم از عهده بر می آیند یا احتمال ضعیفی به این معنی می داد هرگز صحت نبوت خود را معلق بر نیاوردن به مثل قرآن نمی فرمود و آن مردم را به خطاب :

فَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ
وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ
تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۚ
وَقُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ
لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ لَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۚ ۸۸/۷

مخاطب نمی ساخت و با این جدیت تامه و اطمینان خاطر دامن همت برای مجادله با تمام فرق مختلفه به کمر استقامت و رشادت نمی زد و اظهار بطلان کلیه ادیان را نمی نمود چگونه شخص عاقل با شرف محترمی که اطمینان به صحت امری ندارد شرافت و عرض و جان و مال خود و عشیره و فامیل خود را موقوف بر آن امر می نماید و علاوه امری را هم که عبارت است از ابطال کلیه مذاهب غیر مذهب خود مرتکب می شود که جمله اهل ملل عالم را بعث بر اظهار بطلان آن امری که دلیل صحت دعوی خود قرار داده نماید و دائماً بر همه آنها طعن عجز زند و اظهار و اعلام ناتوانی ابدی آنها نماید.

پس با اینکه علم به عجز آنها داشته و یا قاطع و جازم بوده که حضرت حق تعالی همه وقت آنها را منصرف از آوردن به مثل آن می نماید و در هریک از دو صورت حقیقت نبوت آن حضرت و صحتش ثابت می شود اگر چه مستفاد از آیه

۸۸/۷

قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ
خلقیه عاجز از این امر است نه اینکه انصراف و اعراض قهری دارند و تأمل در سبک و روش کلامهاشان و کلام الهی و ملاحظه وقوع کلمات در مواقع لائقه و مناسبات آنها شاهد بر این امر است.

وصل : از جمله اموری که دلالت بر حقیّت و صدق اظهارات آن وجود مقدّس و صحت نبوّت آن دارد اخلاق فاضله و ملکات حسنه ، آنحضرت و نهایت حسن معاشرتش با آن اعراب و جهّال و کفّار و مشرکین از اهل کتاب و غیر آنها با آن اخلاق ردیّه و عادات و آداب سیئه آنهاست و اینکه در مدت بیست و سه سال که تمام زمان دعوتش بوده چه اندازه آن مردمان بد اخلاق را تعلیم و تربیت فرموده و چه مقدار معارف متعلقه به مبدء و معاد و حال اولیه عالم و تواریخ انبیاء سابقین و امم سالفه را بدرستی و صحت بیان فرموده که هیچ یک از مورّخین و علماء اهل کتاب نتوانستند مورد طعن و ملامتش قرار دهند و چه اندازه تأسیس احکام متقنه نموده که حکم و مصالح و فوائد کوچکتر آنها را از جهت تاکید شرعی از قبیل مستحبات و مکروهات بیانات کثیره و عقول دقیقه قاصر از بیان و عاجز از وصول به آنها است و در هر حکمی مصالح کثیره مشهود حکما و اطباء و مشرّحین سابقین و لاحقین شده و چه میزان در مقام تدبیر حروب و سوق عساکر و فتح بلاد برآمده و چه اندازه مواظبت بر عبادات کثیره از صلوّه و صوم و افعال حجّ و تعلیم جزئیات آنها و عبادات شاقّه مختصّه به خود داشته و چه دستورهای صحیحه در سیاست مدّن و ترتیب معاشرت و اعمال و افعال کلیه و جزئیه و بیانات وافیه کافیه در مواعظ حسنه و ترغیب به کارهای شایسته و جزاء و آثار اعمال حسنه و سیئه مقرر داشته و انتشار داده که ملاحظه کتاب آسمانی و احادیث مرویه از آن حضرت (ص) و تواریخ اسلامی بخوبی درستی و راستی این مطالب را می رساند و با آن همه اعداء کثیره و دشمنان پر کینه هیچگونه خوفی از مکر و صدمات آنها نداشته و نهایت استقامت و جدّیت را در طریقه و شریعت الهیه معمول داشته و با کمال اطمینان خاطر و قوّت قلب برتری و غالبیت بیانات حقّه و براهین تامّه واضحّه خود را بر تمام ادیان و اظهارات آنها و نصرت بر مجادلین و مخاصمین را به مرّات عدیده اظهار فرموده گاهی به لسان (فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا

يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يَحْكُمُ اللَّهُ آيَاتِهِ) و گاهی به عبارت (إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا) ^{۵۲/۲۲} و زمانی به تعبیر (وَاللَّهُ يَعِصُكَ مِنَ النَّاسِ) ^{۶۷/۵۱} با اینکه ابتدا در مقام درس خواندن بر نیامده و کتابی قرائت ننموده بود و در همان کتاب آسمانی که متداول در دست اهل بلد و زمانه و معاصرینش بوده این امر را درج فرموده و علناً اظهار کرده (وَ مَا كُنْتَ تَقْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ) ^{۴۸/۲۹} و یقین است که چنانچه در مقام تعلم برآمده بود معاندینش بطلان این دعوی را بدرجهء وضوح می رسانیدند بلکه اگر می توانستند به بعضی رشوتها بدهند تا اینکه دعوی درس خواندن آن حضرت را نزد خود نمایند، البته اقدام می نمودند و اینکه چنین اقدامی ننمودند از باب مسلم بودن این مطلب در آن زمان و قابل نبودن کسی برای دعوی این مقام بوده با اینکه چنانچه تدرّسی کرده بود باید در همان بلد خود کرده باشد از باب اینکه جز زمان دو مسافرت مختصره برای تجارت همه اشرا در یک بلد بوده و آیه (فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ) ^{۶۱/۱۰} شاهد بر این مقال است و دیگر مژده به وجود مقدسش و اعلام به رسالتش در کتب سابقه از انبیاء ماضین و شهادت اهل کتاب به آن چنانچه کتاب آسمانی در مواقع عدیده ناطق به آن است چون آیه :

(أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ) ^{۱۹۷/۲۶} و شهد شاهدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ) ^{۱۲/۴۶} (وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ) ^{۸۲/۵} (يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ) ^{۱۴۶/۲} (وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ) ^{۵۲/۲۸} (وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا) ^{۵۳/۲۸} و سایر آیات کریمه که در این مورد وارد است و تأمل در این امور به جهت خواصّ مردم و دانشمندان بخوبی و وضوح صحت و الهیت و درستی ثبوت و مقامات معنویه آن وجود محترم را ظاهر می سازد .

سؤال — می بینیم ارباب مذاهب مخترعه مختلفه را که مردمان را

دعوت به خود یا روءاء خود می نمایند و جمعی به آنها گرویده اند و اهل

بلد که با آنها در مذهب مخالفند تعرض به آنها ندارند و در مقام دفع آنها بر نمی آیند .

جواب - بعد از ثبوت نبوت و حقیقت و خاتمیت حضرت خاتم انبیاء (ص) پیراهین قطعیه و انحصار دین الهی و طریقه حقّه در شریعت و ملت اسلامیّه بصریح آیات قرآنیّه و نصوص اخبار متواتره و ضرورت اسلامیّه بطلان این اظهارات را حاجت به بیان نیست و متدینین بدیانت حقّه چون قاطع بظهور و وضوح فساد آنها هستند وقت خود را اشرف از این دانسته که صرف در این مذاکرات باطله و توضیح و اضحات نمایند .

و ثانیاً علماء اعلام واحداً بعد واحد از باب تذکار و تاکید بطلان این مذاهب جدیدّه و مختلفه و خیالات واهیّه را به بیانات شفاهیّه غیر محصوره و کتابهای مشهوره متعدده در نهایت وضوح و ظهور تشریح فرموده اند و مکرّر هم از طرف دولت اسلامیّه دفع عدّه از این دُعات کذابین را نموده اند بطوریکه مدتهای مدیده بالکلیه از این اظهارات اسم و رسمی نبوده .

بلی در این اوقات چون وجودات مقدسه بزرگان اسلام در میان مردم قلیل و کمیاب است آن اقوام مضلّه غلاش فرصتی غنیمت شمرده و دائماً در گوشه و کنار دامهای فریب و حیلّه شیطانی را گسترده و جهال از هر فریق را بدامهای مکر و تدلیس گرفتار نموده و دعوت به خود یا رؤسای خود می نمایند یا به اظهار خداپرستی و زهد ریائی و استناد به اخبار و احادیث مجعوله و روایات مکذوبه در اثبات بدعتهای جدیدّه و یا بضمیمه اوراق مجعوله و بی اعتبار از سابقینشان که حال آن سابقین نیز در بطلان و نداشتن حجت و برهان حال لاحقین است و یا به اعتراضات عوامانه و تأویلات ناشیه از خیالات شیطانیّه و اغراض شخصیّه و تأسیس احکام جدیدّه مخالفه با ضروریّات عقلیه و کلیّه شرایع الهیه که هیچ ملاحظه مفاسد آنها را ننموده و فهم حسن و قبح را نداشته و همچو توهم

نموده اند نعوذ بالله احکام الهیه اموراتی است که انبیاء سابقین برحسب دلخواه خود وضع نموده و یا حضرت ربّ العزه بطور جزاف مقرر فرموده و غرض صرف وضع احکامی بوده که مردم به آن عمل نمایند نه آنکه در آنچه امر یا نهی فرموده یک جهت واقعیه باشد با اینکه ضرورت عقل حاکم ببطلان این است و چگونه خالق عالم عدل حکیم بدون لحاظ ترتب فائده و نفع و مصلحتی بطور جدیت امر بچیزی و یا بدون ترتب ضرر و مفسده نهی از چیزی خواهد فرمود و آیا این کار عبث و لغو را که هیچ عاقلی تصویب نمی نماید سزاوار است که نسبت به حکیم علی الاطلاق داده و با این حال دعوی تدبیر و خداپرستی نمایند (وَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَاللَّهُ أَمَرْنَا بِهَا قُلْ إِنْ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ اتَّقُوا اللَّهَ مَا لَا تَعْلَمُونَ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ) (خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ) (وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ) (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ) (قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ) (۳۳/۷)

پس زمانی در احکام محکمه الهیه تغییر و تبدیل می دهند و

بخیال باطل حکمی جعل می نمایند و گاهی تجویز هر حکمی در هر موردی از موارد کرده و رفع کلیه احکام می نمایند و جهال احمق هم که به آنها گرویده اند هیچ تامل ندارند که چگونه می شود خداوندی که در هر فردی عقل حاکم بخوب و بد قرار داده و حسن و قبح اموری را وجدانی عقول نموده و منافع و مضار آنها را مشهود انسانی فرموده و به جهت هدایت مردمان و تکمیل ادراکات پیغمبران فرستاده و از جهت انتظام معاش و معاد و رسیدن بخوبیها و دوری از بدیها احکام و دستوراتی مقرر فرموده گرامی ترین مخلوقات خود را امر بکارهای زشت با ضرر و نهی از چیزهای خوب با منافع نماید آیا کارهای زشت و با ضرر برای بندگان فوایدی دارد و آیا آنها را نزدیک برحمت و افاضات خداوند عزیز می نماید آیا جز قرب به

حباط شیطانی نتیجه دیگر خواهد داشت .

بلی بدیهی است که هرکس بخلاف حق رفت باید در طریقه و زی شیطان در آید و هر آنکه با حضرت خاتم (ص) مخالفت ورزید بایستی رشته ابوجهل را بدست آورد .

(وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ^{۱۷۹}) (الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ إِذَا الْأَغْلالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ^{۱۸۰}) (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ) ۵/۳۵

و پیدا است که فرقه‌ها و طریق‌های اقوام ضاله مضله چون شعبه‌ها و فرعهای جهل و شقوق راههای خارجه از طریق هدایت و صواب و توجهات به تعینات باطله و خیالات زائله می باشد به این جهت متعدد و بسیار است چنانچه در احادیث و اخبار عدیده وارد شده که در امت حضرت خاتم (ص) غیر از یک جماعت و مردمانی که بر طریقه قرآنی و شیوه و روش اهل بیت عصمت و طهارت ثابت بمانند هفتاد و دو فرقه باطله خواهند بود که از اصل دین و اسلامیت مختلف شوند با اینکه ظاهر این احادیث و اخبار ناظر بکسانی است که دوام شریعت محمدیه را مسلم داشته باشند و اختلاف در سایر اصول مثل صفات صانع یا خصوصیات معادیه نمایند نه اشخاصیکه بکلی خارج از اسلامیت شده و در مقام انکار نبوت مطلقه ابدیه حضرت خاتم الانبیاء محمد بن عبدالله (ص) برآمده و انحراف از دین حنیف را اختیار نمایند لیکن آنچه شیوه امروزه مجموع فرقه‌های مضله است چه اشخاصی که از ربقه اسلام مرتد شده باشند و چه کسانی که متشبث اند به اسلام و منکر بعضی ضروریاتند خارج نیست از آنچه ذکر نمودیم و یا از اینکه

متمسک شوند به اظهار کلماتی چند که از مسفورات حکماء راسخین و مرقومات عرفاء شامخین بدست آورده و فقط آن الفاظ منقوله را بدون فهم معانی و مقاصد ضبط نموده و در مکتوبات ضالّه مضلّه خود بنحو تشتّت مندرج کرده و تأویلات مجعوله و مهملات غیرمرتبطه اختراعیه و اکتسابیه از هم مسلکهای خود را که فساد آنها نزد اصاغر از دانشمندان پیدا و غنیّ از بیان است در ذیل آن کلمات درج نموده و بذکر لفظ گل و بلبل و نغمه و شاخسار در مقام صحتّ آن مندرجات مکذوبه برآمده و زنان بی عصمت معلوم الحال معروف الاعمال را مبلغ و لسان مبین خود قرار داده و جهال شهوت پرست ابله را به تطمیع مال و مقامات دنیویه و سایر اموراتی که متداول و معمول دارند در دام تزویر گرفتار نموده و دعوت به راه ضلالت و مقصد باطل و عادت زشت کرده و همچو توهم نموده اند که به این حیل و مکرها میتوان معارف ثابته و امور حقه واقعه را تغییر و تبدیلی داده و یا در انوار حقیقه الهیه ضعف و نقصانی وارد سازند و هر عاقلی به بداهت می داند که هر قدر غواصق ظلمانیه و نفوس شریره شقیّه در مقام اجتماع موقتی و اتصال صوری برآمده و از اختلاط به انوار معنویه دور و متمیز گردند جنبه صرافت و خلوص و شدت آن انوار الهیه محکم و مستحکم و اضافه و اشراقات آنها بهتر و بیشتر شود و انا فانا جلوه آنها متزاید و ظهور کمالاتشان تمامتر گردد و یا للعجب این اقوام بدکیش که عقیدت به هیچ ملت و مذهبی ندارند بواسطه زیادت ارتکاب قبائح و فرورفتگی در جهل و حماقت قوه انفعال از آنها مسلوب گشته و پرده حیا را از اصل دریده و بکناری افکنده و اخبار مذکوره در کتب مشهوره را صریحاً تغییراتی که مناسب با خیال خود باشد داده و به این محرّفات استشهاد بر صحت مقاصد خود نموده یا بعضی از فقرات و مفردات اخبار را بدون ذکر مقدم و موخر آن نقل نموده و بواسطه اشتباه بر عوام بآن مجمل استدلال بر صدق اظهارات خود نمایند ای مردمان جهال که می گوئید ما نمی توانیم تمیز

بین صحیح و فاسد بدهیم و عجز از تتبع اخبار و احادیث داریم اگرچه بخوبی می توانید از اهلش استفسار کنید و نمی کنید و برای مثل امامت ائمه طاهرین علیهم السلام هزاران دلیل و برهان و اخبار متواتره و معجزات از کتب اهل سنت نقل می شود و مشاهده می کنید بازهم شک می آورد چه باعث شده است که بدون مشاهده آیتی و یا خرق عادت یا اطلاع بر اقامه دلیل و حجتی به این اقوام بی دانش نادان و دعوت کنندگان به اعمال سیئه و اخلاق فاسده توجه تام نموده و این قسم از القائنات باطله را به سهولت و سرعت قبول می نمائید **قَالَ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ**

از جمله آن اخباری که تمسک به آنها نموده اند خبری است که در کتاب غیبت نعمانی از ابان بن تغلب منقول است که **قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ (ع) يَقُولُ إِذَا ظَهَرَتْ رَايَةُ الْحَقِّ لَعَنَهَا أَهْلُ الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ أَتَدْرِي لِمَ ذَلِكَ قُلْتُ لِأَقَالَ (ع) لِلَّذِي يَلْقَى النَّاسَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ (ع) قَبْلَ خُرُوجِهِ. (صفر ۲۹۹)**

و آن مغالط آخر این خبر را که دلالت بر اختصاص و آیه حق به حضرت قائم آل محمد (ع) دارد نقل ننموده و بجزء اول آن متمسک شده اظهار می دارد که چون مسلمانان از اصحاب ما بیزاری می جویند پس ما بر حقیق.

و آیه شریفه **(يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكُرٍ)** را مصدق و مثبت مقصود خود قرار داده در صورتیکه هر کس فی الجمله شعوری دارد و ملاحظه قبل و بعد آیه را نماید می یابد که آیه شریفه صریح در امر قیامت کبری و بعث اموات و دعوت مردم برای حساب است و اینکه در موقع خواندن داعی الهی مردمان را متمکن از مخالفت نیستند و با نهایت شتاب به سوی او می روند نه آنکه اظهار تنفر نموده و لعن و سبش نمایند و آن آیه هشتم از آیات سوره اقتربت الساعة است **(فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ**

نُكْرُ خُشْعًا أَبْصَارَهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ مُّهْطِعِينَ إِلَى
الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ۝ ۵۴ / ۸

و قریب به این آیه آیات دیگر بسیار است .

و دیگر بعضی از فقرات دعاء ندبه است که آن مغالط ذکر نموده و
استشهاد کرده و آن این است (اَيْنَ الْمَدَّخِرِ لِتَجْدِيدِ الْفَرَايِضِ وَالسُّنَنِ
وَ اَيْنَ الْمُتَخَيِّرِ لِإِعَادَةِ الْمِلَّةِ وَالشَّرِيعَةِ) با اینکه کلمات بعد این فقرات فقراتی
است که نصّ صریح در قائم آل محمد (ص) حضرت امام دوازدهم (ع) است
و هیچ موقع توجیه و احتمال تاویل ندارد با اینکه همین قطعه را هم که
خودش نقل نموده صریح در دعوت آنحضرت (ع) بدین اسلام و احکام
حضرت محمد بن عبدالله (ص) است چه بدیهی است که تجدید فرائض و
سنن و اعاده ملت و شریعت تازه کردن قوانین و احکام و آدابی است که از
میان رفته و عود دادن ملت و شریعت است که مندرس شده و مردم از آن
دست برداشته اند و آن فقرات بمقداری صراحت در امام غایب علیه السلام
دارد که مورد احتمال غیر آن نباشد و آن فقرات مقدمه و مؤخره این است .
(اَيْنَ الْمَعْدِّ لِقَطْعِ دَابِرِ الظُّلْمَةِ اَيْنَ الْمُنتَظِرُ لِإِقَامَةِ الْأَمْتِ وَالْعِوَجِ اَيْنَ
الْمُرْتَجَى لِإِزَالَةِ الْجَوْرِ وَالْعُدْوَانِ اَيْنَ الْمَدَّخِرِ لِتَجْدِيدِ الْفَرَايِضِ وَالسُّنَنِ اَيْنَ
الْمُتَخَيِّرِ لِإِعَادَةِ الْمِلَّةِ وَالشَّرِيعَةِ اَيْنَ الْمُؤَمِّلُ لِإِحْيَاءِ الْكِتَابِ وَ حُدُودِهِ اَيْنَ
مُحْيِي مَعَالِمِ الدِّينِ وَأَهْلِهِ) و سایر فقرات دیگر از مقدمات و مؤخرات این
دعا صراحتش بر امام غائب و بیان نسب مبارک آنحضرت محتاج به بیان
نیست گذشته از اینکه ادعیه و اخباریکه بیان علائم و نسب آنحضرت را
می نماید یکی و دو و صد و هزار نیست بلکه کتابهایی که تمام تألیفات آنها
فقط بجهت جمع این اخبار است یکی و دو تا نیست چون غیبت نعمانی و
ابن عقده و سیزدهم بحار و غیر آنها بلکه اخباری که اهل سنت در این
باب ذکر نموده و نسب و اسم مبارک آن حضرت را (ع) بیان نموده بیش از
حد و حصر است و محلّ شبهه برای هیچ ذی شعوری نیست .

و یکی دیگر از آن اخبار این است در سیره قائم (ع) در غیبت

نعمانی ص ۲۳۲

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَا قَالَ سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ الْبَاقِرَ (ع) فَقُلْتُ إِذَا قَامَ الْقَائِمُ (ع) بِأَيِّ سِيرَةٍ يَسِيرُ فِي النَّاسِ فَقَالَ (ع) يَهْدِمُ مَا قَبْلَهُ كَمَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) وَيَسْتَأْنِفُ الْإِسْلَامَ جَدِيداً

و نیز در سیره قائم (ع) در غیبت نعمانی ص ۲۳۰

قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ إِلَى أَنْ قَالَ سَأَلْتُهُ يَعْنِي أَبَا عَبْدِ اللَّهِ (ع) عَنْ سِيرَةِ الْمَهْدِيِّ كَيْفَ سِيرَتُهُ فَقَالَ (ع) يَصْنَعُ كَمَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ كَمَا هَدَمَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) أَمْرَ الْجَاهِلِيَّةِ وَيَسْتَأْنِفُ الْإِسْلَامَ جَدِيداً

و این روایت در این قسم از کتب غیبت مکرر است

و آن خادع جزء آخر از خبر را که (و يَسْتَأْنِفُ الْإِسْلَامَ جَدِيداً) باشد و صریح است در اینکه حضرت قائم (ع) همین دین اسلام را که مردم دست برداشته و متارکه نموده اند تازه می فرماید و تقویت می نماید و احکام و قوانین آن را رواج می دهد نقل ننموده و اکتفاء به همان جزء اول کرده و می گوید «با وجود امثال این روایات چه استدلالها بر عدم تغییر احکام می نمایند» با اینکه عدم تغییر احکام شریعت حضرت محمد بن عبدالله (ص) ابدال دهر گذشته از اینکه مدلول آیات قرآنی سابقه و صریح اخبار متواتره است ضروری تمام فرق مسلمین از شیعه و اهل تسنن می باشد و چنانچه سابقاً ذکر نمودیم خاتمیت و بقاء احکام و قوانین و شریعت آن حضرت (ص) با نبوتش در یک مرتبه است یعنی هرکس نبوت آن حضرت را شنیده و یا تصدیق نموده نبوت مقید بخاتمیتش را شنیده و یا تسلیم نموده اگر از اهالی اروپا هم بپرسند که حضرت محمد بن عبدالله (ص) ————— عبدالمطلب بن هاشم چه دعوی داشته می گویند دعوی نبوت ختمیه نمود و خود را پیغمبر آخرالزمان می دانست نهایت آنها می گویند ما آنرا پیغمبر

نمیدانیم و هیچ کس جز این طائفه تفکیک بین نبوت و خاتمیت نکرده بلکه مرتبه خاتمیت آن حضرت بقدری ظاهر است که این اقوام ضاله هم نتوانستند انکار آن نمایند لکن بواسطه بعضی حرفها که از بعضی ها آموخته اند می گویند صحیح است که همه پیغمبرها خاتم بوده اند و این هم صحیح است که همه اول بوده اند با اینکه اولاً ضروری اسلام است که خاتمیت منحصر بحضرت محمد بن عبدالله (ص) بوده و هیچ یک از انبیاء خاتم نبوده اند و ثانیاً مغایرت مراتب موجودات امکانیه و تمیز اشخاص وجودات و تخالف احکام تعینات مختلفه گذشته از اینکه مودای برهان است وجدانی هر صاحب وجدانی است .

بلی تمامت انبیاء و اولیاء مغترف از سرچشمه محمدی (ص) و در تحت لوای آن حضرتند نه اینکه با آن وجود مقدس عینیت داشته یا هم مرتبه با آن باشند و یا تجلی هویت خاتمیه مکرر شده باشد و چون تفوق بر مراتب دیگران دارد از حقیقت خود تعبیر باول ما خلق الله روحی یا نوری فرموده و دیگران چون حضرت عیسی علیه السلام از روح القدس تعبیر به پدر یعنی ربی نموده اند و این رشته از سخن بهیچ وجه ارتباطی باافهام قاصره این جماعت ضاله ندارد .

و از اخبار، وارده در دعوت حضرت قائم مردم را به شریعت و قرآن و اسلامیت این اخبار است در بحار در باب سیره و اخلاق و عدد اصحاب و خصائص آنحضرت (ع) (بحار ۵۲/ ۳۳۹ - ۳۴۰) رَوَى جَابِرُ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ (ع) أَنَّهُ قَالَ (ع) إِذَا قَامَ قَائِمُ آلِ مُحَمَّدٍ (ص) ضَرَبَ فَسَاطِيطَهُمْ يُعَلِّمُ النَّاسَ الْقُرْآنَ عَلَى مَا نَزَلَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ فَاصْبِرْ مَا يَكُونُ عَلَى مَنْ حَفَظَهُ الْيَوْمَ لِأَنَّهُ يُخَالِفُ فِيهِ التَّالِيفُ، أَوْ زُرْقَاعَةُ بْنُ مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ (ع) يَقُولُ تَعَالَى وَلَهُ أَسْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا قَامَ الْقَائِمُ لَا يَبْقَى أَرْضٌ إِلَّا نُودِيَ فِيهَا شَهَادَةٌ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ (ص)

و از مفضل بن عمر (قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ (ع) يَقُولُ إِذَا أَدْنَى اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لِلْقَائِمِ فِي الْخُرُوجِ صَعِدَ الْمِنْبَرُ وَ دَعَا النَّاسَ إِلَى نَفْسِهِ وَ نَاشَدَهُمْ بِاللَّهِ وَ دَعَاهُمْ إِلَى حَقِّهِ وَ أَنْ يَسِيرَ فِيهِمْ بِسِيرَةِ رَسُولِ اللَّهِ (ص) وَ يَعْمَلُ فِيهِمْ بِعَمَلِهِ الْخَيْرِ) (بحار ۵۲ / ۳۳۷)

در بحار الانوار در باب اخلاق و عدد اصحاب و خصائص آن حضرت (ع) در ضمن روایت مفصله از عبد الاعلی از حضرت باقر (ع) (ثُمَّ يَنْطَلِقُ يَدْعُو النَّاسَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَ سُنَّةِ نَبِيِّهِ (ص) وَ الْوَلَايَةِ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَ الْبِرَاءَةِ مِنْ عَدُوِّهِ) (بحار ۵۲ / ۳۴۲)

و از مفضل از حضرت صادق (ع) در ضمن روایتی که در امور واقع در زمان ظهور وارد است (بحار ۵۳ / ۴)
 (فَوَاللَّهِ يَا مُفَضَّلُ لَيَرْفَعَنَّ عَنِ الْمَلِكِ وَالْأَذْيَانِ الْإِخْتِلَافُ وَ يَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ كَمَا قَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَ قَالَ اللَّهُ: وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَ هُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ)
 و این قبیل از اخبار صریحه در دعوت آن حضرت به قرآن و شریعت محمد بن عبدالله و اسلام بسیار است .

و از جمله اخباری که تحریف نموده خبر لوح حضرت فاطمه (ع) است که در آن خبر انساب ائمه اثنا عشر (ع) مفصلاً بیان شده و در حواشی همین رساله آن خبر را ایراد نموده ایم^(۱) و آن ملعون اقتصار بذکر چند کلمه از آن نموده و بجای لفظ (تَسْتَذِلُّ أَوْلِيَاءِي فِي زَمَانِهِ) (يَذِلُّ أَوْلِيَاءَهُ فِي زَمَانِهِ) گذاشته که از ذلت جمعیت خودش استدلال بر حقیقتشان نماید با اینکه صریح اخبار کثیره مشهوره است که عزت اولیاء امام زمان (ع) و تمامت ائمه اثنا عشر (ع) موقع ظهور امام زمان علیه السلام است به چشم بصیرت ملاحظه نمائید این خبری که در نهایت شرح و تفصیل است و در کتب متعدده بهمین قسم که نقل نموده ایم وارد است و صراحتش در امام دوازدهم (ع) فوق بیان است آن گمراه کننده چگونه تغییر داده و تاویل می نماید .

ص ۱۷۷

و از جمله ، خبر زوراء است که در روضه کافی از معاویه بن وهب نقل فرموده (قَالَ تَمَثَّلَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِشَعْرِ ابْنِ أَبِي عَقِبَةَ (وَ يُنْحَرُ بِالزُّورَاءِ مِنْهُمْ لَدَى الضُّحَى ثَمَانُونَ أَلْفًا مِثْلُ مَا تُنْحَرُ الْبُدنُ) وَ رَوَى غَيْرُهُ «الْبَذل» ثُمَّ قَالَ (ع) لِي : تَعْرِفُ الزُّورَاءَ قَالَ قُلْتُ : جُعِلْتُ فِدَاكَ يَقُولُونَ إِنَّهَا بَعْدَادُ قَالَ (ع) : لَا قَالَ (ع) : دَخَلْتُ الرِّىَّ قُلْتُ : نَعَمْ قَالَ (ع) : أَتَيْتَ سُوقَ الدَّوَابِّ قُلْتُ : نَعَمْ قَالَ (ع) : رَأَيْتَ الْجَبَلَ الْأَسْوَدَ عَنْ يَمِينِ الطَّرِيقِ ؟ تِلْكَ الزُّورَاءُ وَ يُقْتَلُ فِيهَا ثَمَانُونَ أَلْفًا مِنْ وَلَدِ فُلَانٍ كُلُّهُمْ يَصْلَحُ لِلْخِلَافَةِ قُلْتُ : مَنْ يَقْتُلُهُمْ جُعِلْتُ فِدَاكَ قَالَ (ع) : يَقْتُلُهُمْ أَوْلَادُ الْعَجَمِ)

ص ۲۷۳

و در مجمع البحرین میفرماید (وَالزُّورَاءُ فِي شَعْرِ ابْنِ أَبِي عَقِبَةَ ، (وَ تُنْحَرُ بِالزُّورَاءِ مِنْهُمْ لَدَى الضُّحَى ثَمَانُونَ أَلْفًا مِثْلُ مَا تُنْحَرُ الْبُدنُ) هُوَ جَبَلٌ بِالرِّىِّ يُقْتَلُ فِيهِ ثَمَانُونَ أَلْفًا مِنْ وَلَدِ فُلَانٍ كُلُّهُمْ يَصْلَحُ لِلْخِلَافَةِ يَقْتُلُهُمْ أَوْلَادُ الْعَجَمِ) كَذَا مَرْوًى عَنِ الصَّادِقِ (ع) وَ رَبَّمَا كَانَ ذَلِكَ فِي دَوْلَةِ الْقَائِمِ وَ آن جَعَالَ از همان روضه کافی این خبر را نقل نموده و به جای (ثمانون ألفاً) ثمانون رجلاً نوشته و می گوید این روایت منطبق است با یک عده از خودهاشان که در چندی قبل از طرف سلطان عجم اسلام آنها را به قتل رسانیدند با اینکه اولاً آن اشخاص از طوائف مختلفه بوده اند نه اینکه همگی از یک طائفه باشند و اولاد یک نفر باشند و چنانچه خودش هم نقل نموده امام (ع) فرموده (كُلُّهُمْ مِنْ وَلَدِ فُلَانٍ) و ثانیاً در خبر می فرماید در زوراء می کشند پس باید یا در همان کوه کشته شوند و یا در محلیکه نزدیک به آن کوه باشد و آن اشخاص را در مواضع مختلفه به قتل رسانیدند نه قریب آن کوه و نه در یک موقع گذشته از اینکه عده ای را هم که امام (ع) فرموده هشتاد هزار نفر است نه هشتاد نفر چنانچه ذکر نمودیم با آنکه آن عده هم که بقتل رسیده اند بهیچ طریقی معلوم نشد که هشتاد نفر بوده اند .

ص ۱۶۴

و از جمله آن اخبار این خبر است که در بحار و در غیبت نعمانی

ذکر شده (عَنِ الْبَاقِرِ (ع) يَقُولُ فِي صَاحِبِ هَذَا الْأَمْرِ شَبَهُ مِنْ أَرْبَعَةِ أَنْبِيَاءَ شَبَهُ مِنْ مُوسَى (ع) وَ شَبَهُ مِنْ عِيسَى (ع) وَ شَبَهُ مِنْ يُوسُفَ (ع) وَ شَبَهُ مِنْ مُحَمَّدٍ (ص) فَقُلْتُ مَا شَبَهُ مُوسَى (ع) قَالَ (ع) : خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قُلْتُ وَ مَا شَبَهُ عِيسَى قَالَ (ع) : يُقَالُ فِيهِ مَا قِيلَ فِي عِيسَى (ع) قُلْتُ وَ مَا شَبَهُ يُوسُفَ (ع) السَّجُنُ وَالْغَيْبَةُ قُلْتُ وَ مَا شَبَهُ مُحَمَّدٍ (ص) قَالَ (ع) : إِذَا قَامَ سَارَ بِسِيرَةِ رَسُولِ اللَّهِ (ص) (الْأَنَّهُ) (ع) يُبَيِّنُ آثَارَ مُحَمَّدٍ (ص) وَ يَضَعُ السَّيْفَ ثَمَانِيَةَ أَشْهُرٍ هَرَجًا مَرَجًا حَتَّى رَضِيَ اللَّهُ قُلْتُ فَكَيْفَ يَعْلَمُ رِضَاءَ اللَّهِ قَالَ (ع) يُلْقِي اللَّهُ فِي قَلْبِهِ الرَّحْمَةَ

و آن محرف بجای لفظ (و الغیبه) (التقیه) گذاشته و بجای (إِلَّا أَنَّهُ يُبَيِّنُ آثَارَ مُحَمَّدٍ (ص) (يُظْهِرُ بِآثَارِ مِثْلِ الْقُرْآنِ) نوشته که «تقیه» منطبق بر خوف اصحابش از اظهار مقاصد باطله نزد عقلاء و متدینین باشد و «آثار مثل القرآن» هم منطبق بر کتابهای مضله باطله آنها باشد .

و باز کلمات دیگری هم از بعضی از کتب نقل نموده که با اینکه تغییرات کثیره در آنها داده می خواهد بخرج بدهد که اینها مضمون روایات است با اینکه اصل و صحیح آنها را که نقل ننموده از روایات نیست بلکه کلمات بعضی از سابقین مثل محیی الدین است و چنانچه رجوع به اربعین مرحوم شیخ بهائی و غیر آن بشود جعلیاتش منکشف خواهد شد خوب توجه نمائید که تا چه مقدار التفات به قبائح اعمال و افعال خود ندارند و چه قسم مردمان بی خبر را از جاده اسلام می منحرف می سازند لکن مسلم است که اینگونه از تحریفات گذشته از اینکه مخفی نمی ماند بجهت اشخاصی که فی الجمله در مقام تعقل برآیند اقوی دلیل و روشن تر شاهی است بر بطلان مقاصد و مرام این جماعت (وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ)

و چون رشته کلام به این مقام کشیده شد چند روایتی در علائم قائم آل محمد (ص) امام دوازدهم صلی الله علیه و آله و عجل الله فی فرجه و ظهور آنحضرت ذکر می نمائیم در مجلد سیزدهم بحار الانوار

(باب ما فيه (ع) من سنن الانبياء) (بخار ٢١٧/٥١)

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ سَيِّدَ الْعَابِدِينَ عَلِيَّ بْنَ الْحُسَيْنِ ع يَقُولُ: فِي الْقَائِمِ (ع) مِائَتُ سَنَةٍ مِنْ سُنَنِ الْأَنْبِيَاءِ (ع) سُنَّةٌ مِنْ آدَمَ وَ سُنَّةٌ مِنْ آدَمَ وَ سُنَّةٌ مِنْ نُوحٍ وَ سُنَّةٌ مِنْ إِبْرَاهِيمَ وَ سُنَّةٌ مِنْ مُوسَى وَ سُنَّةٌ مِنْ عِيسَى (ع) وَ سُنَّةٌ مِنْ أَيُّوبَ (ع) وَ سُنَّةٌ مِنْ مُحَمَّدٍ (ص) فَأَمَّا مِنْ آدَمَ (ع) وَ مِنْ نُوحٍ فَطُولُ الْعُمُرِ وَ أَمَّا مِنْ إِبْرَاهِيمَ (ع) فَخِفَاءُ الْمَوْلِدِ (الولادة) وَ اعْتِزَالُ النَّاسِ وَ أَمَّا مِنْ مُوسَى فَالْخَوْفُ وَالْغَيْبَةُ وَ أَمَّا مِنْ عِيسَى (ع) فَاخْتِلَافُ النَّاسِ فِيهِ وَ أَمَّا مِنْ أَيُّوبَ فَالْفَرَجُ بَعْدَ الْبَلَاءِ وَ أَمَّا مِنْ مُحَمَّدٍ (ص) فَالْخُرُوجُ بِالسَّيْفِ .

درباب يوم خروجه (ع) از هروی (بخار ٢٨٥/٥٢)

قَالَ قُلْتُ لِلرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا عَلَامَةُ الْقَائِمِ مِنْكُمْ إِذَا خَرَجَ قَالَ (ع): عَلَامَتُهُ أَنْ يَكُونَ شَيْخُ السِّنِّ شَابَّ الْمُنْظَرِ حَتَّى أَنْ النَّاطِرَ إِلَيْهِ لِيَحْسِبَهُ ابْنُ أَرْبَعِينَ سَنَةً أَوْ دُونَهَا وَ أَنَّ مِنْ عَلَامَتِهِ أَنْ لَا يَهْرَمَ بِمُرُورِ الْأَيَّامِ وَاللَّيَالِي حَتَّى يَأْتِيَ أَجَلُهُ

وَاز ثمالی قَالَ قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ (ع) إِنْ أَبَا جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَقُولُ: خُرُوجُ السُّفْيَانِي مِنَ الْمَحْتَوَمِ وَ النِّدَاءُ مِنَ الْمَحْتَوَمِ وَ طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنَ الْمَغْرِبِ مِنَ الْمَحْتَوَمِ وَ أَشْيَاءُ كَانَ (ع) يَقُولُهَا مِنَ الْمَحْتَوَمِ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (ع) وَ اخْتِلَافُ بَنِي فَلَانٍ مِنَ الْمَحْتَوَمِ قُلْتُ وَ كَيْفَ يَكُونُ النِّدَاءُ قَالَ (ع) يُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَوَّلَ النَّهَارِ يَسْمَعُهُ كُلُّ قَوْمٍ بِالسِّنْتِهِمُ إِلَّا أَنَّ الْحَقَّ فِي عَلِيٍّ (ع) وَ شِيعَتِهِ ثُمَّ يُنَادِي إِبْلِيسُ فِي آخِرِ النَّهَارِ مِنَ الْأَرْضِ إِلَّا أَنَّ الْحَقَّ فِي عُثْمَانَ وَ شِيعَتِهِ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَرْتَابُ الْمُبْطِلُونَ . (بخار ٢٨٦/٥٢)

وَاز عبد الله بن سنان قَالَ كُنْتُ عِنْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (ع) فَسَمِعْتُ رَجُلًا مِنْ هَمْدَانَ يَقُولُ إِنَّ هَؤُلَاءِ الْعَامَّةَ يَعِيرُونَا وَيَقُولُونَ إِنَّكُمْ تَزْعُمُونَ أَنَّ مُنَادِيًا يُنَادِي مِنَ السَّمَاءِ بِاسْمِ صَاحِبِ هَذَا الْأَمْرِ وَ كَانَ (ع) مُتَكِنًا فَغَضِبَ وَ جَلَسَ (ع) ثُمَّ قَالَ (ع) لَا تَرَوُوهُ عَنِّي وَارَوُوهُ عَنْ أَبِي وَلَا حَرَجَ عَلَيْكُمْ فِي ذَلِكَ أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ أَبِي (ع) يَقُولُ وَاللَّهِ إِنْ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

لَبِينَ حَيْثُ يَقُولُ إِنَّ نَشَاءَ نُنْزِلَ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ فَلَا يَبْقَى فِي الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ إِلَّا خَضَعَ وَ ذَلَّتْ رَقَبَتَهُ لَهَا فَيَوْمَئِذٍ أَهْلُ الْأَرْضِ إِذَا سَمِعُوا الصَّوْتَ مِنَ السَّمَاءِ: إِلَّا أَنْ الْحَقَّ فِي عَلِيِّ بْنِ أَبِيطَالِبٍ (ع) وَ شِيعَتِهِ فَإِذَا كَانَ الْغَدُ صَعَدَ ابْلِيسُ فِي الْهَوَاءِ حَتَّى يَتَوَارَى عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ثُمَّ يُنَادِي: إِلَّا أَنْ الْحَقَّ فِي عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ وَ شِيعَتِهِ فَإِنَّهُ قُتِلَ مَظْلُومًا فَاطْلُبُوا بِدَمِهِ قَالَ (ع) فَيُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ عَلَى الْحَقِّ وَ هُوَ الْبَدَأُ الْأَوَّلُ وَ يَرْتَابُ يَوْمَئِذٍ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمَرَضُ وَاللَّهُ عِدَاؤُنَا الْخَبِيرُ (بخار ۵۲/۲۹۲)

و این خبر طریش متعدد است

و از ابی جارود از حضرت باقر (ع) (رَأَى الْقَائِمَ يَمْلِكُ ثَلَاثَ مِائَةٍ وَتِسْعَ سِنِينَ كَمَا لَبِثَ أَهْلُ الْكَهْفِ فِي كَهْفِهِمْ يَمْلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مُلِئَتْ ظُلْمًا وَ جَوْرًا وَ يَفْتَحُ اللَّهُ لَهُ شَرْقَ الْأَرْضِ وَ غَرْبَهَا وَ يَقْتُلُ النَّاسَ حَتَّى لَا يَبْقَى إِلَّا دَيْنُ مُحَمَّدٍ يَسِيرُ بِسِيرَةِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ (ع) تمام الخبر (بخار ۵۲/۲۹۱) و از میمون اللبان عن أبي عبد الله الصادق (ع) قَالَ: خُمْسُ قَبْلِ قِيَامِ الْقَائِمِ (ع) الْيَمَانِيُّ وَالسُّفْيَانِيُّ وَ الْمُنَادِيُّ يُنَادِي فِي السَّمَاءِ وَ خَسَفُ بِالْبَيْدَاءِ وَ قَتْلُ النَّفْسِ الزَّكِيَّةِ (بخار ۵۲/۲۰۳)

و از سلیمان بن خالد سمعت أبا عبد الله (ع) يقول: قُدَّامُ الْقَائِمِ مَوْتَانِ: مَوْتُ أَحْمَرٍ وَ مَوْتُ أَبْيَضٍ حَتَّى يَذْهَبَ مِنْ كُلِّ سَبْعَةٍ خُمْسُهُ الْمَوْتُ الْأَحْمَرُ وَ مَوْتُ أَبْيَضٍ حَتَّى يَذْهَبَ مِنْ كُلِّ سَبْعَةٍ خُمْسُهُ الْمَوْتُ الْأَحْمَرُ السَّيْفُ وَالْمَوْتُ الْأَبْيَضُ الطَّاعُونُ. (بخار ۵۲/۲۰۷)

و از میمون اللبان قَالَ كُنْتُ عِنْدَ أَبِي جَعْفَرٍ فِي فُسْطَاطِهِ فَرَفَعَ جَانِبَ الْفُسْطَاطِ فَقَالَ (ع) إِنَّ أَمْرَنَا لَوْ قَدْ كَانَ لَكَانَ أَبِينُ مِنْ هَذَا الشَّمْسِ ثُمَّ قَالَ يُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ إِنَّ فُلَانًا بَنَ فُلَانٌ هُوَ الْإِمَامُ بِاسْمِهِ وَ يُنَادِي ابْلِيسُ مِنَ الْأَرْضِ كَمَا نَادَى بِرَسُولِ اللَّهِ (ص) يَوْمَ الْعُقَبَةِ (بخار ۵۲/۲۰۵)

و از غیبت نعمانی از ابی جارود از ابی جعفر محمد بن علی

عليهما السلام (إِنَّه قَالَ إِذَا خَرَجَ الْقَائِمُ (ع) مِنْ مَكَّةَ يُنَادِي مُنَادٍ أَلَّا
يَحْمِلَنَّ أَحَدٌ طَعَامًا وَلَا شَرَابًا وَيَحْمِلُ مَعَهُ حَجَرٌ مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ (ع) وَهُوَ
وَقَرِيعٌ فَلَا يَنْزِلُ مَنْزِلًا إِلَّا أَنْبَعَتْ مِنْهُ عَيُونٌ فَمَنْ كَانَ جَائِعًا شَبِعَ وَمَنْ كَانَ
ظَمَاءً رَوَى وَدَوَابَّهُمْ حَتَّى يَنْزِلُوا النَّجْفَ مِنْ ظَهْرِ الْكُوفَةِ (بحار ۵۲/۳۲۴)
وَأَيْضًا إِنْ قَائِمْنَا إِذَا قَامَ مَدَّ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لِشِيعَتِنَا فِي أَسْمَائِهِمْ
وَأَبْصَارِهِمْ حَتَّى لَا يَكُونَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقَائِمِ (ع) بَرِيدٌ يُكَلِّمُهُمْ فَيَسْمَعُونَ وَ
يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ وَهُوَ فِي مَكَانِهِ (بحار ۵۲/۳۳۶)

در روضه کافی در آخر روایت مفصله از حضرت صادق علیه السلام
(كَفَاكُمُ بِالسُّفْيَانِي عَلَامَةً) (کافی ۸/۲۶۴)

و در خبر دیگر (إِذَا بَلَغَكَ أَنَّ السُّفْيَانِي قَدْ خَرَجَ فَارْحَلْ إِلَيْنَا
وَلَوْ عَلَى رَجْلِكَ) (بحار ۵۲/۳۰۳) و کافی ۸/۲۶۵

و در خبر دیگر از فضل کاتب از حضرت صادق علیه السلام (لَا تَبْرَحُ
الْأَرْضُ يَافُضِلُ حَتَّى يَخْرُجَ السُّفْيَانِي فَإِذَا خَرَجَ السُّفْيَانِي فَأَجِيبُوا إِلَيْنَا بِقَوْلِهَا
ثَلَاثًا) وَهُوَ مِنَ الْمَحْتُومِ (کافی ۸/۲۷۴)

و چون وضع این رساله بر اختصار است بهمین قدر اکتفا می نمائیم
(وَإِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ)
و اعجب از تحریفات ظاهره که آن قوم گمراه در اخبار نموده اند
این است که پاره از اصطلاحات عرفانیه مشهوره را که جمله کتب متداوله
معقولیه و ذوقیه از آنها مشحون و مطروح در مسارح انظار عامه و خاصه
می باشد بدون وصول به عقیده و مرام از آن کلمات در نوشتجات باطله
خود درج نموده و همچو بخرج جهال داده اند که این مندرجات از عالم
غیب نازل بر قلوب پلیده آنها گردیده و اول ظهورش در السنه مقطوعه
آنها بوده چون یک لفظ ظهور و ظاهر و مظهر تام و مرآت تمامی شنیده و
ضبط نموده اند و هیچ بهره و حظی از معارف حقّه ندارند در مقام انکار
فضیلت و شرافت کلیه علوم حقیقیه برآمده و دانش و معرفت را منحصر

بذکر این الفاظ مفرده کرده و تکرار آنها را دلیل بر افضلیت خود از تمامت موجودات پنداشته و قیامت کبری که ظهور قهاریت تامه^۱ مطلقه^۲ الهیه و انطماس و اضمحلال کلیه^۳ تعینات خلقیه و رسوم کونیه است بتعین پست و هویت ناقصه^۴ خود توجیه کرده و جمله^۵ اموری را که عقول مستقیمه به طور وضوح صحت و واقعیت آنها را یافته و دانسته و تمامت پیغمبران اعلام بآن فرموده و اهل هر مذهب و ملتی ضروری مذاهب خود می دانند بی اصل و باطل قلمداد نموده .

و دلیل بر صحت این اظهارات شنیعه عباراتی را قرار داده که ملفّق است از یکدسته کلمات متفرقات مأخوذه از قرآن مجید و مفردات الفاظ عرفاء شامخین و دسته دیگر از مجعولات و بافتگیهای خودشان که چشمها بسته و دهان باز نموده و هرچه را شیطان وهم و خیال فاسد تصویر داده من حیث لایَشْعُرُونْ بعالم لفظ و صورت کتابت در آورده و به هیچوجه ارتباط معانی الفاظ را در صحت ترکیب کلامی معتبر ندانسته که هرکس مقداری مواظبت بقرائت قرآن آسمانی یا بهره از ادبیات دارد یک یک از کلمات قرآنی را که جزء عبارات خود نموده بخوبی تمیز می دهد و رکاکت و وهن مجعولات آنها را اَظْهَرُ مِنْ الشَّمْسِ مشاهده می کند .

و چون پستی اصل و رذالت طینت و تاریخ حال اولیه و اعمال زشت و افعال ناشایستشان نزد همه کس مسلم و مکشوف است از باب اینکه امر را بر جهال و عوام مشتبّه نمایند و مورد ملامت و تنفر آنها نشوند انوار کامله^۱ الهیه و اصول مقدسه^۲ کملین را که جز از اصلاّب شامخه نزول نکرده و در غیر از ارحام و منازل مطهره^۳ پرورش نیافته بحصول از مجاری و موارد خبیثه و ارتکاب امور شنیعه و اختلاط بظلمت تمرد و معصیت نسبت داده و مظهریت تامه^۴ و تحقق بولایت کلیه^۵ الهیه را از اتّصاف به هر امر پست و سهلی اَدْوَن و اَسْهَل دانسته و لا اقل به این امر وجدانی که اوائل افهام را ضروری و در کتب عرفانی مشروح و مفصل است بر نخورده و متنبّه

نشده‌اند که مرتبهٔ ولایت غیر از صرف مظهریت وجودیه و ظهور مجازی ماهیت غسقیه است و چنانچه وجودِ ظَلّی زمانی که سکونت در هاویهٔ اعدام و نقایص نماید اوصاف و کمالات وجودیه از آن منتفی گردد و احکام و آثار نوریت مختفی و لوازم ظلمت ظاهر و غالب شود چنانچه اسم و رسم وجود از آن برداشته و شیئیت و فعلیتش صرف لاشیئیت گردد همچنین ولایت که قرب معنوی بمبدء قیوم و ولی حمید اقرب از حبل ورید است در مقام کثرت نزول حکمش برداشته و اسمش اطلاق نگردد پس بر غواسق مظلّمه و کفار و فجره اطلاق اولیاء حق نشود.

بلی اگر موجودی از فرورفتگی در چاه ظلمت خارج شود و به نور معرفت و ایمان منور گردد و مشمول رحمت رحیمیه شود احکام نوریت بروز نموده و برحسب اختلاف ظهورات مراتب ایمانی درجات ولایت تفاوت نماید تا اینکه در مقام شدت از عالم ملکوت و موطن ملائکه برتری جسته و به مقام روح اعظم که رتبت عیسی بن مریم است نائل گشته (کَلِمَتُهُ الْقِيَمَةُ إِلَى مَرْيَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ) و خاتم ولایت عامه گردد

و باز از این رتبت ترقی نموده تا بفناء در تجلیات الهیه و مقام قاب قوسین او آدنی فائز شود و باقی به بقاء ابدی گردد پس نهایت شدتش نبوت مطلقه در تعریف و تشریع باشد و صاحبش خاتم انبیاء و منحصر به واحد بود و اگر اندکی متنزل باشد تشریع مخفی شود و تعریف باقی ماند و بخلاف مطلقهٔ محمدیه (ص) متحقق باشد و از مظاهر و شئون خاتم الانبیاء (ص) بود چنانچه عیسی بن مریم از حسنات او باشد و جز در سلالت طینیه و عرقیه آنحضرت یافت نگردد و چون مقام جمعیتش کامل شود سلطان العالمین گردد (وَ يَمْلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَ عَدْلًا بَعْدَ مَا مِلَّئْتُ ظُلْمًا وَ جَوْرًا) پس مظهر تام حضرت احدیت و متّصف بصفات لاهوتیت و متجاوز از مقام روح اعظم و صاحب ولایت شمسیه و خاتم ولایت مطلقه محمدیه (ص) آن است که از تمامت شرک‌های خفیه منزّه و در کلیه کمالات

اطلاقیه مظهریت تامه داشته باشد و هرچه را اراده کند به اذن حق و قوت رحمانی به فعلیت رساند نه مظهریت تام و تمام فقط باظهارات لفظیه و تلفیق کلمات مسروقه و مجعوله ای است که هر جاهل ابلهی متمکن از آن باشد و به این وسیله فریاد هَلْ مِنْ مُبَارِزٍ يُبَارِزُنِي فِي مَيْدَانِ الضَّلَالَةِ وَ الْجَهَالَةِ برآورده و به اکاذیب بهم بافته افتخار نماید تا مردمانی که هیچ بهره و نصیبی از سیر دیار حقایق مرسله و معارف حقه ندارند و طینست سجنیه آنها یکسره در لجه طبعیت فرو رفته و بالکلیه در حسیض ظلمت غواسق مقید گشته گرد این مظاهر ابلیس و جهلهای مجسم انجمن نموده و به این اصنام باطله خضوع و تذلل نمایند و زمانی در مقام تأمل و تفکر بر نیایند که آیا بچه حجت و آیتی در این طریق پر خطر سالک شده ایم و کدام خارق عادت و برهانی مشاهده نموده ایم فقط به یک بیانات سخیفه که هیچ اصل و فرع آنرا نمی دانند و صحت و سقم آنرا تمیز نداده چون قرب به آن اقوام مضله را وسیله انغمار در هر امر زشت و رفع تکلیفی دیده اند تمسک نموده.

و با اینکه بضرورت می دانند که مقام خاتمیت حضرت خاتم الانبیاء (ص) و فریاد رسای آن وجود مقدس که

قُلْ اِنِّیْ هِدَانِیْ رَبِّیْ اِلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ دِیْنًا قِیْمًا مِلَّةَ اِبْرَاهِیْمَ حَنِیْفًا وَ مَا کَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ. (۱۶۱/۱)

وَ هَذِهِ سَبِیْلِیْ اَدْعُوْا اِلٰی اللّٰهِ عَلٰی بَصِیْرَةٍ اَنَا وَ مَنْ اَتَّبَعَنِیْ وَ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَ مَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ (۱۰۸/۱۲)

وَ اِنَّ هٰذَا صِرَاطِیْ مُسْتَقِیْمًا فَاتَّبِعُوْهُ وَ لَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِیْلِہِ ذٰلِکُمْ وَ صِیْکُمْ بِہِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ (۱۵۳/۱۶)

وَ هٰذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلَیُنذِرُوْا بِہِ وَلَیَعْلَمُوْا اِنَّمَا هُوَ اِلٰہٌ وَاحِدٌ وَلَیُنْذَرَ اُولَِّیَ الْاَلْبَابِ (۵۲/۱۴)

وَ هٰذَا بَیَانٌ لِلنَّاسِ وَ هُدًی وَ مَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِیْنَ وَلَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ

رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُفْتَرِينَ (۱۳۸/۳) و (۹۴/۱۰)
 وَقُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا (۱۰۸/۱۰)
 وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ
 لِلْمُسْلِمِينَ . (۸۹/۱۶) (۱/۱۸)
 وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَىٰ عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا
 وَ مَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ (۳۲/۱۰)

مبطل و مکذب تمام این اظهارات است بهیچ وجه متنبه نمی شوند
 و دست از پیروی این اهواء متشبهه و مردمان گمراه کننده بر نمی دارند بلکه
 در مقام تحسین و تمجید از آن رؤسای ضلالت برآمده و هم سنخ های خود
 را بطریقه باطله خویش دعوت می نمایند و این هیاکل شیطنیت نیز چون
 این جهال را مروج مهملات و مستمع خرافات خود دیده دائماً مکائد ابلیسیه
 و القائنات شیطانی را بسط و انتشار داده و جعلیات را افزونی می دهند .
 ای مردمان عوام بی دانش و ای جهال بی خرد دست از عبادت
 این اَصنام باطله و تبعیت این اقوام گمراه کننده بردارید و چنانچه کلمه
 مضله شنیده و در شبهه واقع شده اید به علماء اعلام و دانشمندان فحام
 رجوع نمائید تا حلّ شبهات شیطانی را به اندک بیانی کافی وافی بنمایند
 و قلوب شمارا بنور براهین حقّه منور کنند و به شمشیر حجت واضح اصل و
 شاخ این مهملات باطله را ریزیز نمایند نه فقط بر اهل این ملت بلکه بر
 اهل هر ملت و مذهبی لازم است که آنچه می توانند سعی و جدّیت در
 کردن اصل و ریشه این مردم گمراه کننده بنمایند و این مواد فاسده را قطع
 و زایل بنمایند و این مواد فاسده را قطع و زایل بنمایند که این قوم ضالّ
 مضلّ با هر ملت و مذهبی عداوت تامّه دارند و جز لامذهبی صرف مسلک
 و مقصدی ندارند و از اظهارات ابتدائی جز فریب دادن و در دام ضلالت
 کشیدن غرضی ندارند .

ای جماعت مسلمین که بواسطه توجه یک ضرر یسیری یا رفتن منافع قلیلی اجتماعات کثیره می نمائید و فریاد و اشریعتاه بر می آورید و مقالات متعدده در روزنامه ها و شبنامه ها درج می نمائید و برای وصول به مقامات دنیویه مصارف و مخارج فوق العاده می کنید چنانچه عقیده به حقیقت دین مبین و تدین بطریقه مستقیمه و به ملت اسلامیة دارید چه باعث است که در مقام ترویج شعائر حقّه و معارف حقیقیه و طرد و منع این اقوام ضالّه مضلّه بر نمی آئید و برای حلّ شبهات فاسده رجوع بدانشمندان عظام و فقهاء اثنا عشریه نمی نمائید و هیچ وقت در مقام استحکام اصول دینیّه خود نمی باشید و هرکس دعوی مقامی نموده و از جاده شریعت دور افتد بگرد او فراهم شده و به تمام قوای بدنیه و مالیه با آن مساعدت می نمائید تا اینکه در مقام ترویج راه باطل خود و بعث مبلغین و دعوت کنندگان بطریق معوج در هر شهر و دیار برآیند و خلق خدای را در وادی گمراهی و عذاب ابدی مخلد نمایند مگر کتاب آسمانی و تابعین ائمه اطهار که بیانات حقّه آنها همان بیان امام زمان و حجت عصر (ع) است در میان شما نمی باشد مگر نغمه نغمه!

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ كِتَابَ اللَّهِ وَ عِثْرَتِي مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا لَنْ تَضِلُّوا أَبَدًا

آیا ائمه هدی و کتاب مجید شمارا امر به سؤال از فقهاء اعلام و رجوع به اهل احکام و قرآن ننموده که :

وَأَمَّا الْحَرَادِثُ الْوَاقِعَةُ فَارْجِعُوا إِلَى رِوَاةِ حَدِيثِنَا (وسائل ۱۸/۱۰۱)
وَالِى مَنْ نَظَرَ فِي حَلَالِنَا وَ حَرَامِنَا (وسائل ۱۸/۹۹)
وَفَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (۴۳/۱۶ و ۷/۲۱)

آیا این رؤساء صلال بحر یک کتاب مشتمل بر کلمات معلوطه که ضمیمه به بعضی عبارات صوفیه نموده اند و همیشه از ترس رسوائی و افتضاح در محضر خاص و عام پنهانش دارند و هر وقت که در دست یک نفر از اتراب

اهل علم افتاده و فصایح آنرا ظاهر نموده فوراً آنرا منسوخ و مجعول دیگری رواج داده اند بر صحت اظهارات آنها حجت و برهانی مشاهده نموده اید آیا شخص عاقل به یک صورت کلماتی که معانی آنرا نداند و می تواند بواسطه تفحص و سؤال از اهل خبره صحت و سقم آنرا تمیز دهد بدون تأمل و استفسار معتقد بهر اظهاری شده و به یک دسته الفاظ مهمله و حرف های یاوه دست از مبداء و معاد و مال و عرض و ناموس خود بر می دارد و از بیانات حقّ تمامت پیغمبران و رسل الهیه که مقرون به معجزات ظاهره و براهین قاطعه و مصدق عقل مستقیم است اعراض می نماید و دیانت را امر بازیچه و تابع هوای هر جاهل مفسدی پنداشته و هیچ تأمل در عاقبت امر خود و گرفتاری بعدابهای ناگهانی و عقوبتهای شدید الهی نمی نماید (أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ)

چه شده که اگر یک نفر از شما بنای یک تجارت مختصّری یا مسافرت بمسافت قصیره داشته باشد که احتمال ضرر قلیلی یا سلوک طریق مخطور یا منحرف ودوری بدهد با نهایت سعی و جدّیت در مقام پرسش و استفسار از اهل آن معامله و بلد بآن راه برمی آید و تا اطمینان کامل برشته نافع و امنیت و قرب طریق حاصل ننماید اقدام در تجارت و مسافرت نمی نماید لکن در امر دیانت که چنانچه ضرر و خسارتی روی دهد عذاب ابدی و گرفتاری همیشگی است ابداً در مقام تفحص و استفسار از حال و خصوصیات راه آن برنیامده و بیباکانه بهر راهی سلوک نموده و به فریاد هر گوساله پیروی می نماید با اینکه شاید اجمالاً معلوم تمامت شما باشد که طریق حق همین است که جمله عقلاء کاملین و علماء عاملین و نُوَّابِ عامّ ائمه طاهرین (ع) سلوک نموده اند و هرکس از رشته آنها کناره نموده و مخالفت ورزیده بهر اسم و رسم بوده جز اغراض شخصیه و جلب قلوب جهال از باب اشتیاق بامتعه دنیویه و حبّ ریاست ظاهریه مقصودی نداشته آیا این مقدار بسیار و افراد کثیره و جمعیت های غیر محصوره از بزرگان

و دانشمندان و علماء اعلام و حکماء فخام و عرفاء عظام و فقهاء شریعت حضرت خیرالانام که چه مقدار مجاهدات نموده و به مراتب عالیه از علم و عمل فائز شده و شب و روز همتهای آنها مصروف پیروی راه حق و ترویج شعائر الهیه و جمع اخبار و آثار و تواریخ اسلامیه و تأسیس کتب برهانیه و عرفانیه و تدوین تفاسیر مأثوره و قیام به وظایف شرعیه و اشتغال بعبادات و اعمال حسنه و انفاق در طریق حق و مساعدت باضعفاء و مظلومیـن و هدایت مردمان براه حق و طریق صواب بوده و چه بسیار مجاهدات و مجادلات و مباحثات با مذاهب مختلفه و در مواقع عدیده و مجامع عظیمه داشته و همیشه با اصحاب و اتباع خود نیز در مقام مباحثات علمیه اصولیه و فروعیه نهایت حدّیت را در احقاق حق و ظاهر کردن امر صواب و ابطال باطل بکار برده و همگی متّفق بر صحت این طریق واضح اسلامی و شاهراه هدایت الهی شدند تمامت اینها نعوذ باللّه بر خطاء و باطل رفته اند اما یک جاهل احمقی که هنوز فهم کلمات اوائل طلاب را ندارد و بمحض اینکه خارج از طریق مستقیم اسلامی شده و کتاب مجعولی ترتیب داده یا مخالف اصل دیانت و یا مخالف احکام دیانتی که تمامت علماء اعلام متّفق در صحت آن احکامند بدون تأمل و تفحص از حالش و مقام علم و عملش و استفسار از اهل خبره و علماء و بزرگان بگردآن داعی فراهم آمده و بازار شیطان و گمراهی را رواج می دهید و از جاده واضحه فقهاء اثنا عشریه براههای تاریک داخل می شوید و با نبی خاتم (ص) و ائمه اطهار (ع) مخالفت می ورزید و از انتقام سیف قاطع الهی و حجت عصر قائم (ع) اندیشه و خوفی نمی نمائید و از مکرهای شیطان ایمن می باشید پس اگر با اینحال باقی باشید بد بر عاقبت اعمال و کردار زشت شما و چقدر پست و رذل است طبیعت و مقام شما

در تو هست آداب آن پیشینیان چون نمی ترسی که باشی تو همان بلی بهانه و عذری که می آورید و مغالطاتی که بواسطه القاءات

آن شیاطین مکار اظهار می نمایند این است که چه باعث است بعضی از علماء اعمال آنها مخالف با اظهار آنها است و می بینیم افعال شیعه دارند و طرفداری از ظالمین می نمایند و در احکام رشوت اخذ می کنند .

اما غافل از این معنی هستید که

اولاً هزار یک از آنچه نسبت به آنها می دهید علم و یقین به آن ندارید و به صرف اظهار یک فاسقی اعتماد به قول آن نموده و در مقام اتهام هر مسلمان و عالمی بر می آئید .

و ثانیاً اشخاصی که خود را بصورت وزی علماء جلوه داده و در اعمال و افعال مخالفت با شرع الهی دارند رسیدن آنها به مقام حکم دادن و مداخله در امور کلیه نمودن از باب گرویدن جهال به آنها می باشد چون جماعتی از فسّاق مشاهده نموده اند که مردمان حق با مقاصد فاسده آنها مساعدت نمی نمایند و از طریق حق خارج نمی شوند برای انجام مقاصد خود گرد اشخاصی که هیچ بهره از علم و عمل ندارند بر آمده و آنها را مصدر امور شرعی و دخیل در احکام نبوی و مهمات حادثه نموده اند و به مساعدت جهال عوام آنها نیز خود را به ریاست اسلامی نسبت می دهند و در عداد مروجین شریعت محسوب می دارند و بدیهی است که بواسطه بودن چند نفر اشخاص معدوده خارج از طریقه مستقیمه در شریعت الهیه تغییری واقع نمی شود و امر حق همیشه در مقام بلندی و رتبه ارجمند خود با کمال ثبات و قرار درخشان و نوربخش به تمام عالم خواهد بود .

بلی چنانچه ظلمت و کفر و طغیان عالم را فرا گیرد و نواب عامه نستجیر بالله از عالم ظاهر غروب نمایند و حجاب عظیم در اطراف نور شریعت حائل شود کتاب ناطق و حجت بالغه قیام نمایند و پرده های تاریک را یکسره زائل نموده و شریعت و احکام الهیه و کتاب آسمانی یعنی قرآن نازل بر قلب سید المرسلین (ص) را که در انظار جهال و فجّار کهنه و قدیمی و متروک و مهجور گردیده به حالت طراوت اولیه در آورده و همان تلاوت با

تأثیر وجود مقدّس نبوی را تجدید نماید و تمامت صفحهٔ اَرْض را بنور اسلام و عدل منور فرماید.

وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ
الصَّالِحُونَ إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ (۱۰۵/۲۱)

پس صرف دعوی رتبت و مقام یا ظهور کرامتی از مثل مردان خدا که مقرون به دعوی مقامی نباشد دلیل بر نبوت و رسالت نخواهد بود و مخالف با عدل و حکمت بالغه نباشد و بر حضرت حکیم عزّاسمه لازم نیست که دفع اظهار هر باطل بی حجت ظاهر الفسادی را بنماید بلکه آنچه در عدل و حکمت کامله لازمست این است که بکذابین و مفسدین معجزات و امور خارجه از طوق نوع بشر یا غیر آنها عنایت نفرماید و با اینکه قوه عاقله و ممیّزه در مردمان قرار داده و علماء مروجین آثار شریعت حضرت خیر الانام (ص) را که بیانات آنها بیان آن وجود مقدّس و اوصیاء گرامش هست در میان آنها گذاشته تا اثبات بطلان این مذاهب را در غایت وضوح و براهین ظاهره قاطعه شرح دهند.

با اینحال چنانچه کسی بسوء اختیار خود حق را ترک نموده و جهت هوا و حیوانیت را بر جهت عقلیت ترجیح داده و اموری را که نه خودش صحت آن را یافته و نه عاقل کاملی اعلام به درستیش نموده بلکه جمله دانشمندان نهی و تحذیرش نمودند پیروی نماید از حکمت کامله نیست که به عُنْف و جَبَر همچو شخصی را به طریق مستقیم شریعت بکشاند و هیچ دلیلی قائم بر این مطلب نشده بلکه براهین قاطعه بر بطلان جبر، چنانچه در رسالهٔ «قصد السبیل» جمله‌ای بیان نمودیم حاکم بخلاف این امر است.

من آنچه شرط بلاغ است باتو می گویم و با نهایت اطمینان خاطر و قوّت قلب کامل این کلام فاصل تامّ را درج می نمایم که :

(وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلَ عَلَيْنَا نَبِيْنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا
شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ وَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا
النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا
لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ)

اصل چهارم

در اثبات امامت: پس از استقلال عقل به لزوم وجود یک نفر هادی کامل مکمل که مردمان را اِعتانت و هدایت نموده و فوائده سابقه بر او مترتب گردد و اختصاص نداشتن این امر به زمانی دون زمانی و مسلم بودن بقاء شریعت مطهره اسلامیّه و احکام مؤسسه تا یوم معاد و رحلت شخص خاتم انبیاء (ص) از این نشأه و ممکن نبودن استنباط تفصیل احکام از ظاهر قرآن مجید همان عقل مستقل حاکم است که در اعصار بعد از عصر نبوی (ص) هم هادی کاملی که منصب نیابت از نبی داشته باشد لازم است که چنانچه آن وجود مقدس مردمان آن عصر را هدایت فرموده و تعلیم احکام و حکم می فرمود نواب او هم به مثل آن امور قیام نمایند و اعصار متأخره را تکمیل کنند و در شرع گذشته از نصوص اخبار متواتره آیات زیاد در کتاب آسمانی هست که به وضوح دلالت بر این مطلب دارد که از جمله آنها آیه:

وَإِنَّ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ۚ ۲۴/۲۵

وَأَوَّلَمْ نَعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ ۚ ۳۷/۳۵

وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ ۚ ۳۷/۳۵

وَكُلَّمَا لَقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ۚ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ ۚ ۸/۶۷

جَاءَنَا نَذِيرٌ ۚ ۸/۶۷

وَيَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ ۚ ۷۱/۱۷

وَإِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ ۚ ۳/۷۶

وَأَنَّا عَلَيْنَا لِلْهُدَىٰ ۚ ۱۲/۹۲

وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ جُنَابُكَ

شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ ۚ (۸۹/۱۶)

و صراحت دارند در اینکه برای هر جماعت و هر اهل عصری از نوع آنها در میان آنها کسی هست که آنها را به خوبیها هدایت نماید و از مهالک دنیا و آخرت اذار نماید و تمامیت حجت الهیه را در روز معاد گواهی دهد و بدیهی است که هادی کل باید خود مُهتدی باشد.

أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ ۚ

و نذیر باید خود میرای از ارتکاب معاصی باشد و گرنه اذارش لغو

و بی اثر گردد و مردمانش سرزنش و ملامت نمایند که

أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْهَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ۚ

و گویند ایندء اصلاح حال خودنما تا بعد در مقام اصلاح حال

غیر برآئی و اطمینان به اذار و اعلام همچو شخصی نخواهد بود.

و شهید باید در عصر مشهود علیهم باشد که (وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ

شَهِيداً مَّا دُمْتُ فِيهِمْ) ۱۱۷/۵

و در رساله "تذکره الغافلین" به مقداری از تفصیل دلالت این قبیل

آیات را بیان نموده ایم

و آیهء خاصه به اُمت مرحومه این آیهء کریمه است که (وَالَّذِي

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ

لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ

لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بإِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ

الْكَبِيرُ) ۳۲/۳۸

و پیدا است که مراد از "کتاب" مطلق مذکور در قرآن و خصوصاً باقرینه

اتصال این آیه به آیه سابق، همین کتاب آسمانی منزل بر حضرت خاتم (ص)

است و اگر مطلق هر کتاب آسمانی هم باشد باز برهان بر اثبات خلافت

تمام است و همینطور ضمیر (فمِنْهُمْ) راجع است (به عباد) قریب به آن

و در معنی تعلیل برای ایراث کتاب است به یک دسته معین، و اختیار یک

عده ای است از تمام عباد و تعیین آن عده است چنانچه در آیه (وَ كُنْتُمْ

^{۷/۵۶}
 أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً) که ذکر انحصار (عباد) است در همین اصناف سه گانه ، پس
 یک عده از اشخاصی که لیاقت مقام خلافت دارند بر حسب لطف و فضل
 بزرگ حق تعالی بر آنها و جمله امت کتاب آسمانی را (یعنی فهم حقایق و
 بطون آن و تفصیل آن و تفصیل معارف و احکام و سایر اموری که در مورد
 دیگر فرموده (فِیهِ تَفْصِیلٌ کُلِّ شَیْءٍ) و آنچه راجع به شریعت و طریقه الهیه
 است و بحضرت خاتم (ص) داده شده بود) به آن دسته عنایت فرموده تا
 به اذن حق سبقت در تمام خبرات گرفته و چون سابق بر تمام مردمند در
 تمام خوبیها و کمالات سایر مردم باید اقتداء به آنها نموده و به نور آنها
 هدایت شوند چه «الخیرات» جمع مُحَلِّی بِاللَّام و مفید عموم است و بدیهی
 است که سبقت در تمام خیرات و اتصاف به کمالات بعد از دانستن تمام
 طرق و شرایط آنها است از روی علم که (وَ مَنْ أَضَلَّ مِمَّنْ إِتَّبَعَ هَوَاهُ بَغِیْرَ
 عِلْمٍ وَلَا هُدًی مِنَ اللَّهِ) و لفظ باذن الله و «ذلک هو الفضل الکبیر» بخوبی
 دلالت بر این مطلب دارد . پس این عده کاملین دارای علم کتاب و عارف
 بحقایق آن و متصف بتمام صفات کمالیه و بر هدایت الهی هستند و بر
 مردمی که غیر آنها می باشند لازم است که متابعت آن جماعت را نموده و
 بنور آنها هدایت شوند چه بدیهی است که تکلیف غیر عالم رجوع به
 عالمین است که (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّکْرِ إِنْ کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ^{۴۳/۱۶} و (فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ
 فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) ۳۸/۲

و بر فرض که ضمیر «فمنهم» راجع به موصول باشد باز هم دلالت بر
 مقصود تمام است چه معنای آیه کریمه این خواهد شد برای علم کتاب
 نازل شده بر حضرت خاتم (ص) و آنچه از امور حقه بر او وحی نمودیم پس
 از نزول بر آن وجود محترم غیر از آن وجود مقدس از تمامت مردم یکدسته
 را که در میان آنها لائق تراز همه بودند انتخاب نمودیم و خود آن عده هم
 پس از اشتراک در عدم ظلم بر غیر سه طائفه بودند عده که ظلم بر نفس
 خود نموده و حسنات کثیره را از خود تقویت کرده و طائفه دیگر که تقویت

حسنات کثیره ننموده اند لکن بتمام خیرات و کمالات نرسیده اند .
و طائفه سیم که در تمام کمالات و خیرات بر تمام افراد سبقت
گرفته اند و افضل و اشرف از کلیه افراد نوعند و این طایفه عالم به تمام
طرق خیرات و متّصف بتمام کمالاتند و بر غیر آنها است که پیروی آنها
نموده و به نور آنها استضاء نمایند .

دلیل دیگر : در اصل امامت اینکه پس از ثبوت بقاء شریعت نبویه
و دوام آن و وجوب عبادت و متابعت کتاب و تدبّین به احکام که

(وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۚ ۵۶/۵۱

وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ۙ ۹۹/۱۵

وَأَيُّحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ۚ ۳۶/۷۵

وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۙ ۱۵۵/۶

وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۲۲۴/۲

با حرمت متابعت غیر علم و وجوب تحصیل قطع و یقین که

(وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۚ ۳۶/۱۷

وَلَا تَتَّبِعَنِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۚ ۸۹/۱۰

وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۚ ۳۶/۱۰

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا

عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ (۱۱۶/۱۶

و سایر آیات وارده در این معانی و تمامیت حجت خدای متعال بر

خلق که (فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ) ۱۴۹/۶

پس لازم است که یک شخص عالم بتمام احکام بر وجه قطع و یقین

در هر عصری باشد که مردمان متابعت آن نمایند و پیروی آن پیروی از علم

باشد و این نشود مگر آنکه آن کس گذشته از علمش به جمیع احکام و طرق

خیرات و بدیها و حسنات و سیئات از هر معصیت و خطاء و سهو و نسیانی

مبری و منزّه باشد و گرنه در متابعت آن یقین به وقوع در عین واقع حاصل

نشود چه ممکن است به اغراض شخصیه یا خطاء و سهواً تغییراتی در احکام بدهد اما پس از علم بجمع احکام و عصمت از هر معصیت و سهو و نسیان متابعت او متابعت علم و یقین است .

وصل: عده که علم کتاب نزد آنها است و عارف بتمام طرق و ائمه حقّه و خلفاء حضرت خاتم (ص) و منصوبین به امر حق تعالی و برگزیده از تمامت خلق هستند و این منصب الهی از آنها تا روز معاد تعدی بغیر آنها نخواهد نمود ائمه اثنا عشرند (ع) که اول آنها حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابیطالب (ع) و دوم پسرش حضرت امام حسن مجتبی و سیم برادر حضرت حسن حضرت امام حسین مظلوم (ع) و شهید در کربلا و چهارم حضرت علی بن الحسین سید سجاد (ع) پنجم پسرش حضرت امام محمد باقر العلوم (ع) ششم پسرش حضرت امام جعفر صادق (ع) هفتم پسرش حضرت امام موسی کاظم (ع) هشتم پسرش امام علی رضا (ع) نهم پسرش حضرت امام محمد جواد (ع) دهم پسرش حضرت امام علی نقی (ع) یازدهم پسرش حضرت امام حسن عسکری (ع) دوازدهم پسرش حضرت حجة عصر (ع) امام غائب موجود صلی الله علیهم اجمعین و عجل اللهم فی فرجهم .

دلیل : پس از اینکه ثابت شد لزوم وجود امام عالم به جمیع احکام شریعت و معارف حقّه و واقعیّه و معصوم از هر معصیت و خطا و سهو و نسیان که افضل از تمامت خلق و برگزیده حق تعالی باشد شکی نیست که تعیین همچو امامی از غیر ناحیه خداوند عزیز صورت نپذیرد .
اولاً به بداهت پیداست علم واقعی به تمام معارف و احکام جز به تعلیم الهی نباشد و هیچکس به این مقام و مقام عصمت جز به اعلام حق تعالی بنصّ نبی و یا ظهور معجزات پی نبرد .

و ثانیاً از راه ارشاد به این مطلب در قرآن مجید فرموده :
(وَ طَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ

يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ۝۳/۵۴
 وَاللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ۝۴۲/۱۳
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ
 وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ أَهْمُ
 يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا
 بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ۝۴۳/۳۱
 وَأَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ۝۴/۵۳
 أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ
 إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ۝۴/۵۴
 وَجَعَلْنَا هُمْ أئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا ۝۲۱/۷۳
 أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصِيطِرُونَ ۝۵۲/۳۷
 أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ۝۶۸/۴۷
 وَقَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ
 يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۝۱۴/۱۱
 وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ۝۵۷/۲۱
 وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَ
 تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (۲۸/۶۸)

پس بر مردمان واجب است که در تعیین امام وقوف بر یکی از دو امر
 نمایند یا به معجزات ظاهره که مقرون به دعوی امامت باشد و یا به نصّ از
 حضرت خاتم (ص)

اما معجزات گذشته از تواتر آنها در نزد علماء امامیه و ضابط
 کثیری از آنها را عده کثیره از اکابر علماء عامّه و متبّعین و مفسّرین و
 متعصّبین آنها چنانچه از ملاحظه کلمات قوشچی که از بزرگان علماء
 متعصّبین آنها است در شرح تجرید مرحوم افضل المتأخرین خواجه طوسی
 (ره) و غیر آن بخوبی معلوم می شود (وَالْفَضْلُ مَا شَهِدَ بِهِ الْأَعْدَاءُ) هیچ

کس را شکی نیست که احادیث و اخباری که در فضائل و مناقب و کرامات و معجزات ائمه اطهار (ع) وارد است در حق هیچکس غیر آنها به این مقدار وارد نشده.

و اگر فرضاً برای ائمه اطهار (ع) ثابت نشود قطعاً و یقیناً برای غیر آنها ثابت نمی شود.

پس گوئیم که برهان قاطع برای ما در این باب یعنی در دانستن و شناختن امام حق منصوب از ناحیه الهیه که مورث قطع و یقین است و به هیچ گونه عذری در اعراض از آن حجت قاطعه نتوانیم معتذر شد این است بعد از علم ما بر حسب حکم قطعی عقل و ارشاد شرع به وجود امام منصوب از طرف خداوند متعال در هر زمان و فرض حاصل نشدن یقین به حصول معجزات هم از مدّعی امامت لازم و واجب است که در این مقام تفحص از نصوص نبویه (ص) نمائیم و بر هر کس از حضرت ختمی مرتبت (ص) دلیل لفظی صریح و نصّ به امامتش یافتیم پیروی آن را کرده و قوف بر مقسّدار دلالت آن نصوص نمائیم.

و بدیهی است که در تحصیل آن نصوص باید رجوع و تتبع در کتب مسلمانان کنیم

و مسلمین یا طائفه هستند که قائل به امامت امام عالم منصوب معصوم منصوص اند و یا برخلاف آنها هستند طائفه اول را امامیه و ثانی را عامّه گویند و عامّه را فرّق مختلفه باشد و امامیه هم اکثر آنها دوازده امامی هستند که معتقد به امامت ائمه سابق الذکر می باشند و قلیلی هم غیر آنها هستند که مذاهب مختلفه اند و جمله آن مذاهب خارج از این دو قسم نیستند که یا اکتفا ببعضی از دوازده امام (ع) نموده اند و یا به امامت بعضی از آنها و بعضی دیگر از غیر آنها قائل شده اند.

اما طائفه اثناعشریه یعنی دوازده امامیه پس همگی نصوص وارده بر امامت ائمه (ع) دوازده گانه را که در کتب خود درج نموده اند متواتر

می دانند لکن ممکن است که چون خود آنها مدّعی امامت دوازده امام علیهم السلام هستند بواسطه احتمال بکار بردن تعصبی و غرضی اطمینان کامل از نقل آنها حاصل نشود با اینکه این احتمال مادامی است که تفصیلاً رجوع به کتب آنها نشده باشد و چنانچه به دقت ملاحظه شود معلوم خواهد شد که عمده آن نصوص را از کتب اکابر و مشهورین عامّه نقل نموده اند . و اما سایر از فرقه های امامیه چون عده آنها به مراتب عدیده کمتر از طایفه اثنا عشریه است و همه آن عده نیز اتفاق بر یک عقیدت در امامت ندارند بلکه هر جمعی مشرب مخصوصی را اختیار نموده و طوائف متعدده شده اند چون کیسانیه و هاشمیه و بنیانیه و ناووسیه و سمطیه و افطحیه و غیر آنها و خود آنها نیز مدّعی امامت جمعی که به آنها گرویده اند هستند پس با اینکه از اخبار اثنا عشریه با اکثریت عده جماعت علماء و دانشمندان و بزرگان و متبعین آنها و اجتماع همگی آنها را بر طریقۀ واحدۀ اطمینان تامّی فرضاً حاصل نشود قطعاً و یقیناً از این عده های قلیله مختلفه ابداً اطمینانی حاصل نخواهد شد .

پس چنانچه در تحصیل نصوص وارده صرف نظر از رجوع به کتب اثنی عشریه شود طریق محکم و منحصر رجوع به کتب عامّه و اخبار آنها می باشد که قطعاً و یقیناً اعمال غرضی در ذکر این نصوص نسبت به آنها متصور نیست و چون رجوع بکتب اعظام و اکابر آنها نمودیم نصوص کثیره از حضرت خاتم انبیاء (ص) بر ائمه (ع) اثنا عشر یافتیم .

و این نصوص سه قسمند ؛

قسمی که به وجه اجمال و بدون تعیین اسماء بیان وجود امام می کند مثل (مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَعْرِفْ إِمَامَ زَمَانِهِ مَاتَ مِيتَةَ الْجَاهِلِيَّةِ)

و قسمی که تعیین عدد و نسبت امام می نماید مثل (يَكُونُ بَعْدِي

إثنا عشر أميراً كُلّهم من قُرَيْشٍ)

و قسمی که به وجه تفصیل اسماء و انساب و القاب و امور دیگر راجع

به آنها را بیان می نماید

و بعد از متواتر بودن این نصوص در نزد اثنا عشریه و موافقت عامه که غرضی در این مقام ندارند با آنها و اجماع امت بر معصوم نبودن پیشوایان عامه و قلت عدد سایر فرقه های امامیه و اختلاف آنها و احتمال اغراض فاسده بحکم عقل واجب است که به امامت تمامت ائمه اثنا عشر معتقد شده و اکتفاء به بعض از آنها یا تعدی از آنها ننمائیم . وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اتَّبَعَ الْهُدٰی .

و چون بنای این رساله بر اختصار است و نصوص وارده در شأن ائمه اثنا عشر را از حضرت خاتم انبیاء (ص) بمقدار کافی از کتب اکابر و اعظم عامه در رساله "تذکره الغافلین" و خاتمه آن مشروحا ذکر نموده ایم و عده از آن کتابهای عامه در همین بلد موجود است و ملاحظه آن سهل است این رساله را بذکر نمودن آن نصوص طولانی نکردیم مگر معدودی را که در حواشی ایراد کردیم اگرچه بنای عده از جهال این عصر بر این است (۱) بجز رجوع بکلمات غیر مفیده و افسانه های مجعوله توجه به غیر آن ننمایند و عمر گرانمایه را در امور غیر مهمه بمصرف رسانند و چون رجوع به معارف دینی ندارند بشنیدن چند کلمه گمراه کننده از مفسدین بی عقیدت در وادیهای ضلالت افتاده و حیران می مانند (قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا) ۱۰۳/۱۸

وصل در رجعت است: پس از ثبوت وجود امام در هر عصر و زمان و انحصار ائمه (ع) در دوازده عدد سابق الذکر و نبودن نصی از نبی بر غیر اینها و نبودن نص متواتر از خود آنها نیز بر غیر این عده و تواتر نصوص بر همین عدد و تواتر اخبار از اثنا عشریه و غیر آنها بر وجود حضرت عسکری (ع) و رحلتش و به وجود آمدن پسرش که آخر ائمه است شکی نیست در اینکه امام این عصر امام دوازدهم است و موجود است و برای دفع

استبعاد عامه که اظهار اسلام می نمایند در بقاء آن حضرت این مدت
مدیده که از زمان حضرت عسکری (ع) تا این عصر است ذکر می شود که
چنانچه مسلم نزد ارباب عرفان و بصیرت می باشد که حضرت عیسی علی
نبینا و آله و علیه السلام با اینکه (كَانَ يَأْكُلُ وَ يَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ) چون واسطه
در تعینش روح قدسی کلی شدید القوی و منزل و پرورشگاهش مرآه و مشکوه
مقدس حضرت مریم مهین دخت جناب عمران بوده که منزّه و پاکیزه بود
از اوساخ پلیدیها و معصیت و مطهر بود از غلبه احکام عنصریت و طبیعت
از بابت طهارت محمول و حامل و مناسبت باطن و ظاهر صاحب جسدی نبود
لطیف و روحانی و غیر محکوم بحکم تضاد عنصری و تنافی منجر به انعکاس
و تفانی فکان برزخاً بین الطبیعة الصرفة والمثال المحض یعنی کَانَ آخِرُ
الْأَوَّلِ وَ أَوَّلُ الْآخِرِ وَ حَاوِیّاً لَهُمَا بِمَا هُوَ شَأْنُ الْجَامِعِ الْمَفْصَلِ (تَكُونُ الرُّوحُ فِي
ذَاتِ مُطَهَّرَةٍ) (مِنْ الطَّبِيعَةِ تَدْعُوهَا بِسَجِينٍ) (لِأَجْلِ ذَلِكَ قَدْ طَالَتْ إِقَامَتُهُ) (فِيهَا
فَرَادَ عَلَى أَلْفِ بَتَعْيِينِ)

و از زمان ولادتش تا مولد حضرت خاتم صلی الله علیه و آله و سلم
متجاوز از پانصد سال و تاکنون نیز بر حسب نص آیه شریفه (وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ) و اخبار متظافره در عالم سماوی باقی است.
همچنین وجود مقدس حضرت خاتم صلی الله علیه و آله و سلم و
وجودات مبارکه ائمه اطهار علیهم سلام الله الملك المتعال که انوار قویّه و
ارواح علیّه آنها اشرف انوار و اعزّ ارواح و ابدان آنها نیز بر حسب لزوم
مناسبت با ارواح طیّبه از جهت تفرّع و ظلّیت و امتناع ارتباط تعلّقی و
معاضدتی با تحقق مجانبیت و مابینت اشرف و الّطف ابدان بوده (وَ كَانُ
يَرَى مِنْ خَلْفِهِ كَمَا يَرَى مِنْ أُمَامِهِ) استبعاد در بقاء ابدان مطهره و مظاهر
اختصاصیه آنها در نشأه ناسوت و عالم ارض بی موقع و دور از طریقه عقل
و شیوه خردمندان است و روایت «مَا مِنَّا إِلَّا مَسْمُومٌ أَوْ مُقْتُولٌ» در کتب اخبار
و نزد عموم اهل علم مشهور و معروف است و در شهادت تمامت ائمه

اطهار شبهه ندارند چنانچه حضرت خاتم (ص) را نیز یهود به ذراع مسموم بدرجهء شهادت رسانیدند اگرچه بر حسب ظاهر یعنی همچو گمان برده اند که بدون سبب خارج وفات و رحلت فرموده و اخبار از طرق اثنا عشریهء متواتره و از غیر آنها نیز بسیار است که آنحضرت (ع) ظهور می نماید و گذشته از سلطنت کلیهء معنویه که هر امامی را هست دارای سلطنت کلیهء ظاهریه نیز می شود و همهء صفحه زمین را پر از عدل و داد می نماید و معجزات انبیاء و سابقین را اظهار می فرماید و عدهء از مردکان زنده می شوند و حضرت عیسی نازل شده و متابعتش می نماید و از قرآن کریم هم آیاتی دلالت بر این امر دارند که تقریر بعض آنها را چون آیهء کریمهء (و یَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا) و آیهء شریفهء (وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ) در رسالهء تذکره بیان کرده ایم.

و ظاهر است که وجود مقدس امام عصر (ع) و عجل الله تعالی فرجه چنانچه ظاهر می ماند یا قیام بسیف می نمود پس این عده از مؤمنین که تا امروز از نسل غیر اینها به وجود آمده اند بظهور نمی رسیدند و یا مثل آباء گرامش سلوک می نمود قطعاً اقدام به قتلش می کردند چنانچه دو مرتبه که ظاهر بود در همین مقام برآمدند و بدیهی است که عموم از مردم در مقام تبعیت حق نیستند و با اهل حق عداوت شدید دارند.

أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ۚ ۸۷/۲

و رفته رفته در مقام اظهار عداوت و اعمال لوازم آن بر می آیند چنانچه نبود یک نفر از ائمه معصومین (ع) مگر آنکه اقدام به قتل آنها و اسباب رحلت آنها را فراهم نمودند.

و سابقاً در وصل پنجم از اصل سیم معلوم شد که آنچه در حکمت الهیه لازم است این است که در هر عصری یک هادی کاملی برای هدایت و معالجهء نفوس جاهله و تکمیل و اعانت ناقصین باید باشد که با کمال

حذاقت معالجهء این مرضی و امراض مهلکه آنها را بنماید و چنانچه مریضها بسوء اختیار خودشان رجوع به آن طبیب کامل نکردند و علاوه اجتماع بر هلاکتش نمودند پس مقتضای حکمت کامله این نیست که آنها را مجبور بر استعلاج نماید و تفضل الهی اقتضاء نمود که شخص آن حضرت از مردم مستور باشد تا نتوانند در هلاکتش بکوشند و وجودش باقی باشد که فائده‌های ممکنه از وجود مستورش بر آن مترتب شود و یکی از آن فوائد این است که در باطن وساطت می نماید میانه حقتعالی و موجودات نوریه که مؤید انبیاء و اولیاء اند و علماء عاملین و فقهاء متقین در افاضات علوم و معارف حقّه و از این جهت بیانات حقّه از علماء همان بیان آن وجود مقدس است و در اموری که لازم است دفع فساد می نماید یا امر پوشیده را اظهار دارد قیام به آن کند و اگرچه به ورود در مجامع و اظهارات لازمه باشد بطوریکه او را شناسند و لکن کلمات او را به واسطه تمامیت و تأثیر آن قبول کنند و این هم مسلم است چنانکه مرئوسین و رعایا بدانند رئیس و سلطان آنها شخصاً بلباس مبدّل و طوریکه شناسندش در مقام رسیدگی به امورات است اهتمام و مواظبت آنها در آنچه به آن مأمورند بهتر و بیشتر خواهد بود و رفع این استبعاد که چگونه در میان مردم می باشد و کسی آن را شناسد بتأمل در حال حضرت یوسف (ع) و برادرانش که مدتی او را دیدند و با او مکالماتی نمودند و تا زمانیکه خداوند متعال آن حضرت را به آنها شناساند شناختند خواهد شد.

و اما بتحدید و تعیین زمان ظهور چنانچه در بعضی عبارات و رموزات است بهیچوجه اطمینان و اعتباری نیست بلکه گذشته از اخبار وارده بر بطلان تحدید اخبار متواتره بر مطلوبیت انتظار فرج در هر زمان و دعاء بتعجیل در آن منافی با معین نمودن زمان ظهور است و برخی از نکات پنهان داشتن علم قیامت که (إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا) و آن

بودن مردمان است در مقام توبه و انابه و اشتغال به اعمال شایسته و احتراز از بدیها در هر زمان و اداء حقوق خلقیه و الهیه و کناره نمودن از تعویق حقوق و دیون و غیر این امور در مخفی بودن این امر است با اینکه علایمی هم که در اخبار برای وجود مقدّس حضرت امام عصر عجل الله تعالی فرجه متواتر است که از جمله آنها نازل شدن حضرت عیسی (ع) و زنده شدن جماعتی از مردگان و اظهار کردن آنحضرت (ع) معجزات خاصّه انبیاء سابقین است بقسمی ظاهرکننده امامت و ولایت کلیّه الهیه است که پس از ظهور و بروز آن علامات سزاوار نیست که عاقل شک در آن نماید و غیر آن حضرت (ع) شخص دیگری دارای این دلائل نخواهد بود تا مورد اشتباه شود و حقیقتاً پس از ثبوت امامت ائمّه اثنا عشر کلام در اخبار متواتره از آن معصومین در این امور و غیر آن بجز در مقام استفهام از دانایان یا تنبیه آنانکه تنبیهشان لازم است خارج از طریقه عقل است.

اصل پنجم در برزخ و معاد است

دلیل: در اصل دوم معلوم شد که هر چیز علم بخود و غیر دارد مقدار و امتداد ندارد پس گوئیم هر چیز که مقدار و امتداد ندارد و از مواد و اجزاء اجسام فراهم نیامده حلولی هم که مستلزم انطباق حال با محل باشد در اجسام نخواهد داشت چه ظاهر است که هر چیز مقدار ندارد منطبق بر صاحب مقدار و مقداری نخواهد شد پس هر موجودی که به مقام تعقل رسیده از مواد حسیّه فراهم نشده و حلول سریانی در آنها ندارد و چون هر موجودی که بمقام تعقل و تدبیر بدن رسیده آنچه از آن شاعر و مدبر است امر عرضی که قوام وجودش به بدن باشد نخواهد بود برای آنکه تدبیر و بقاء بدن به آن امر می باشد پس نمی شود که بقاء آن مدبر هم به بدن باشد و مثلش با بدن مثل دو خشتی که هریک تکیه به دیگری دارند نیست تا از جهت تدافع دو ثقل بحالت ساقین مثلث باشند از این جهت و جهات دیگر که ذکرش با وضع رساله منافی است حلول طریانی هم که قوام وجود حال بتبع محل باشد چون وجود خطوط و نقطه ها بتبع وجود اجسام نخواهد داشت و هر چیزی که از مواد جسمیه فراهم نباشد و حلول هم در آنها نداشته باشد به فساد آنها فاسد نمی شود پس هر موجودی که به مقام تعقل و تدبیر بدن رسیده آنچه از آن صاحب تعقل و تدبیر بدنست به فساد بدن فاسد نخواهد شد.

و دیگر آنکه اجزاء بدنیه پس از تحقق نفس شاعر مدبر برای بدن تا آخر عمر در تغیر و تبدل و زیاده و نقصان است و هر کسی وجداناً میداند نفس و جانش همان است که تا یاد دارد همان بوده و چنانچه اعضاء و آلات بدنیه کسی را از دست و پا و غیر آنها از بدنش جدا نمایند یا به عارضه فاسد شود و یا به مرض فلج ساری مبتلا شود یا خواب و یا ضعف مفرط از جهت مرضی یا اغماء یا حالت سهو یا جنونی عارض شود که به آلات ظاهره ادراکی ننماید یا تصورات یا حافظه اش اختلال یابد بعد از رفاقه و

رفع این عوارض مادامی که روح در بدن باقی است به بداهت و وجدان می داند که از نفس و جان شاعر مدبرش و کمالات ذاتیه آن چیزی کم و کسر نگردیده بلکه چنانچه تأمل در حال نباتات شود که هرچه از آنها قطع نمایند و اگرچه از موقعیکه نهایت قرب به اصل و ریشه آنها دارد مادامی که ریشه و اصلی باقی است که قابل علاقه نفس نباتی و جذب آن باشد آن نبات باقی است و شاخها می روید و چنانچه مقداری فوق آن ریشه را مدتی متصل بخاک و آبی نمایند که از آنجا ریشه بزند چنانچه ریشه اول را هم قطع نمایند آن نبات باقی می ماند و این باقی ماندن بریشه دوم می رساند که خصوصیتی در مقدار متصل به ریشه اول یا این ریشه نبوده، بلکه عمده بودن یگجزء لائق است که قابل اول علاقه قوه و نفس نباتی باشد ملاحظه این امور بخوبی ظاهر می سازد که بقاء بدن در تدبیر نفس مدبر آن بدن و به آن نفس تا مدتی است که جزء قابل علاقه آن نفس در بدن باشد نه آنکه بقاء نفس موقوف به بقاء اجزاء محسوسه از بدن است پس بعد از ثبوت غیر مقداری بودن نفس و وجدان ادراکاتش به تمام اعضاء قابل و عدم تغیر و تبدلش به تغیر و تبدل اعضاء و سریان قوتش به بسط و قبض در آلات و اعضاء ظاهر است که نفس مدبره شاعره یک جوهری است غیر از اجسام و جسمانیات که تصرفاتش در بدن ناسوتی بواسطه علاقه به یک ماده صالحه می باشد و به فساد اجزاء محسوسه از بدن فساد برای آن نخواهد بود و هر کس ایمان به خدا و رسول آورده و کتاب آسمانی راقرائت نموده یا معنای آنرا دانسته و متواتراً شنیده علم قطعی دارد که خداوند تعالی غیر از این عالم ظاهر به دو عالم دیگر اعلام فرموده

اول این دو عالم برزخ و قیامت صغری است که فرموده (وَ مِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ) و ارواح در آن عالم با ابدانی هستند که غیر از مقدار باقی از این ابدان در قبر است یا لطیفه از این بدن است چنانچه جمعی را عقیده بر این است و یا قالب خارجی که در آن عالم

قبول علاقه نفس دارد و ارواح شاعره بر حسب اختلاف عقاید و ملکات و اعمال به آن ابدان متنعم و معذب می شوند چنانچه مفاد اخبار و مستفاد از آنها همین است.

و دوم قیامت کبری و معاد است که جمله ملائکه و جن و انس و وحوش در آن نشأه محشورند و این ابدان خاک شده نیز محشور می شوند و زمین و آسمانها طور دیگر می شوند و اجمالاً بر حسب اختلاف عقاید و ملکات و اعمال مردمان اختلافاتی با این عالم دارند. ۹۷/۱۷

(وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمًى وَبُكْمًا وَصُمًّا) وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى (وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا)

و اخباری که در بعضی تفصیل و جزئیات آن عالم وارد است هر کس از تتبع آن احادیث و اخبار یا از دلیل قطعی علم به خصوصیتی از آن تفصیل حاصل نماید لامحاله معتقد به آن خواهد شد لکن بر عموم مردم تحصیل عقیده بتفصیل عقلاً و شرعاً وجوبی ندارد بلکه بسیاری از مردمانی که لیاقت فهم آنها را ندارند و شرایط براهین عقلیه تامه را نمی دانند یا متهورانه و بی باکانه سیر در معارف می نمایند و مراعات شرایط نمی کنند عقلاً واجب است که در مقام فهم تفصیل برنیایند که خطا در این امور عذاب دائم الیم دارد و آنچه بر حسب نص آیه شریفه در چگونگی و کیفیت حشر ثابت است (و شک در آن به اینکه ممکن است مراد از آیه کریمه برخلاف صریح آن آیه باشد و بتاویلاتی ببعضی از بیانات تمسک شود موجب رفع اعتماد از هر نص و صریح خواهد بود حتی از صریح کلام آن مشکک و عاقل احتراز از مثل این امور می نماید) مبین و مقرر در حکایت جوابی است که در سؤال حضرت ابراهیم (ع) از کیفیت حشر وارد گشته حضرت ابراهیم عرض نمود: (رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى) بدیهی است که آنچه عمده در این سئوالات است نمایش چگونگی حشر اجساد خورد شده و اجسام

متجزیه و علاقه کامله نفوس مفارقت کرده از ابدان خود به آنها است، حضرت ربّ العزّة در جواب فرمود: (أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لَيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْأً ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا وَاعْلَمَنَّ أَنَّهُ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ) ^{۲۶۰/۲} در حشر جسم معین به بداهت عقل، بقاء ماده و عینیت ماده صورت جسمیه زائله با حادثه لازم است و الا حادث بکلی مغایر با زائل است، بلی اگر ماده معدوم شده باشد فردی از صورت موجود شود سنخ همان فرد موجود لکن به ضرورت عقل با اینکه امر باقی در ضمن صورتین نباشد نمی توان گفت این حادث همان سابق است و مصرّح در آیات و اخبار حشر همین اجسام است بطوری که بتوان گفت این حادث همان سابق است و این سخن منافی با اینکه شیئیت هر چیز بصورت آن است نخواهد بود پس بر حسب آیه کریمه همین اجساد و اجسام مندرسه هم در قیامت کبری محشور و مبعوث خواهند شد، بلی ممکن است که چون اجساد در نشاء دیگر میروند و عالم متبدل می شود بتبع تبدل نشاء تبدلاتی که از لوازم تبدل عالم است واقع شود و کیفیت آن راهم خدا می داند و آن کس که به عنایت خاص خداوندی هدایت به آن یافته است.

این بود مجملی از معارف دیانتی که به توفیق پروردگار

حکیم علیم جهت آگاهی و بینائی

مردمان منصف در این اوراق

درج شد تا چنانچه سابقین

گشتند ما بهره بردیم ما

نیز بکاریم تا دیگران

بهره مند شوند.

وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

این رساله یک بار با ترجمه و
 مقدمه (منظور از مقدمه همان رساله
 آداب الدعاء است) و سه بار بی مقدمه و
 ترجمه به اشکال گوناگون چاپ شده است و
 تا آنجا که ما اطلاع داریم این چاپ پنجم
 آن است که به صورت پنجم انجام می شود .

هدیه احمدیه

بسم الله الرحمن الرحيم

حمد و ستایش مختصّ بخداوند یگانه است که عالم به
حوائج محتاجین و اجابت کنندهٔ دعاء بندگان است بر وفق
صلاح ، و درود بر روان پاک خاتم پیغمبران صلی الله علیه و
آله و آل اطهارش .

و بعد احمد آشتیانی در این اوراق چند دعاء مختصر
بر حسب خواسته بعضی از دوستان درج مینماید و غالب این
ادعیه را با اسنادش در کتاب «طرائف الحکم» ذکر نمودیم و
امید است انشاء الله تعالی بدعای خیر مرا یاد فرمایند .

۱- جهت آمرزش گناهان

بخواند دعائی را که بر حسب روایت وارده حضرت رسول
صلی الله علیه و آله بجانب سلمان رضی الله عنه تعلیم فرمود و
آن چنین است : در موقع صبح سه مرتبه بگو : اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبِّیْ
لَا شَرِیْكَ لَكَ ، (و بروایتی " لَا اُشْرِكُ بِكَ) اَصْبَحْنَا وَ اَصْبَحَ
الْمُلْكُ لِلّٰهِ . و در اول شب سه مرتبه بگو : اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبِّیْ
لَا شَرِیْكَ لَكَ ، (و بروایتی " لَا اُشْرِكُ بِكَ) اَمْسَيْنَا وَ اَمْسَى الْمُلْكُ

لله .

۲- و نیز بعد از هر نماز واجب یومیه مواظبت نماید برخواندن آیه الکرسی تا " هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ " تا از جمله عُبَاد و صِدِّیقین محسوب شود .

۳- جهت محفوظ ماندن بنا

از خراب شدن بسبب زلزله و غیر آن بخواند این آیه شریفه را :

إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا . که برحسب حدیث وارد از حضرت رسول صلی الله علیه و آله خواندن آن موجب حفظ بنا از خراب شدن است انشاء الله تعالی .

۴- جهت وسعت رزق

بخواند بعد از هر نماز واجب یومیه دعاء توسل بحضرت امام محمد تقی جواد علیه السلام را و آن دعا این است :

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحَقِّ وَلِيِّكَ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ التَّقِيِّ الْجَوَادِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا جُدْتَ بِهِ عَلَيَّ مِنْ فَضْلِكَ وَ تَفَضَّلْتَ بِهِ عَلَيَّ مِنْ وَسْعِكَ وَ وَسَّعْتَ بِهِ عَلَيَّ مِنْ رِزْقِكَ وَ أَغْنَيْتَنِي بِحِلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَ بِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ وَ جَعَلْتَ حَاجَتِي إِلَيْكَ وَ قَضَاءَهَا عَلَيْكَ إِنَّكَ لِمَا تَشَاءُ قَدِيرٌ .

۵- و نیز بجهت وسعت رزق صد مرتبه در هر روز بگوید : لَا إِلَهَ

إِلَّا اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ الْمُبِينُ .

۶- و نیز در هر روز سی مرتبه بگوید :

سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ .
زیرا گفتن آن بر حسب روایت وارده موجب وسعت رزق و راه
یافتن ببهشت است .

۷- و نیز خواندن سوره مبارکه : " إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ "
بعد از نماز عشا موجب وسعت رزق است .

۸- جهت رفع مرض

در حال ابتلاء بمرض بسیار سجده کند و در سجود این
دعارا بخواند انشاء الله آن مرض برطرف میشود :
اللَّهُمَّ إِنَّكَ قُلْتَ فِي كِتَابِكَ الْمُنْزَلِ عَلَى نَبِيِّكَ الْمُرْسَلِ صَلَوَاتُكَ
عَلَيْهِ وَآلِهِ ، قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ
الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا فَيَأْمَنْ يَمْلِكُ كَشْفَ الضَّرِّ عَنَّا وَتَحْوِيلَهُ
اَكْشِفْ مَا بِي .

۹- جهت محفوظ ماندن از شر دشمن

بخواند دعائی را که از حضرت علی بن الحسین علیه -
الصلوة و السلام روایت شده و آن اینست :

بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَمِنَ اللَّهِ وَإِلَى اللَّهِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ
عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ، اللَّهُمَّ إِلَيْكَ أَسَلَمْتُ نَفْسِي وَإِلَيْكَ وَجَّهْتُ
وَجْهِي وَإِلَيْكَ فَوَّضْتُ أَمْرِي وَإِلَيْكَ أَلْجَأْتُ ظَهْرِي ، فَاحْفَظْنِي

بِحِفْظِ الْإِيمَانِ مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ وَ مِنْ خَلْفِي وَ عَنْ يَمِينِي وَ عَنْ
شِمَالِي وَ مِنْ فَوْقِي وَ مِنْ تَحْتِي وَ مِنْ قَبْلِي . وَ ادْفَعْ عَنِّي
بِحَوْلِكَ وَ قُوَّتِكَ فَإِنَّهُ لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ .

۱۰ - جهت دفع بلايا

این دعا را بخواند : اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ الْاَمْنَ وَ الْاِیْمَانَ
بِكَ وَ التَّصَدِیْقَ بِنَبِیِّكَ وَ الْعَافِیَةَ مِنْ جَمِیعِ الْبَلَاءِ وَ الشُّكْرَ عَلَی
الْعَافِیَةِ وَ الْغِنَى عَنْ شِرَارِ النَّاسِ .

۱۱ - جهت محفوظ ماندن از شرّ انس و جنّ و حیوان و شرّ

دزد

بعد از نماز عشاء بخواند دعائی را که از حضرت امام محمد

باقر علیه السلام روایت شده و آن چنین است :

أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَ أَعُوذُ بِقُدْرَةِ اللَّهِ ، وَ أَعُوذُ بِمَغْفِرَةِ اللَّهِ ، وَ
أَعُوذُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ ، وَ أَعُوذُ بِسُلْطَانِ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ ، وَ أَعُوذُ بِكَرَمِ اللَّهِ وَ أَعُوذُ بِجَمْعِ اللَّهِ مِنْ شَرِّ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ
وَ كُلِّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ ، وَ مِنْ شَرِّ كُلِّ مُغْتَالٍ وَ سَارِقٍ وَ غَارِضٍ وَ مِنْ
شَرِّ السَّامَةِ وَ الْهَامَةِ وَ الْعَامَةِ ، وَ مِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ صَغِيرَةٍ أَوْ
كَبِيرَةٍ ، بَلِيلٍ أَوْ نَهَارٍ ، وَ مِنْ شَرِّ فُسَّاقِ الْعَرَبِ وَ الْعَجَمِ وَ فُجَّارِهِمْ
وَ مِنْ شَرِّ فَسَقَةِ الْجِنَّ وَ الْإِنْسِ ، وَ مِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ رَبِّي أَخِذْ
بِنَاصِيئِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .

۱۲ - و نیز بجهت دفع شرّ شخص یا جماعتی که بر آنها وارد

می شود چه آن شرّ ضرر مالی یا بدنی یا غیر آن باشد ، شش مرتبه سوره " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " را به شش سَمْتِ خود بخواند .

۱۳- و نیز بجهت دفع هر دشمن این دعا را بخواند: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَدْرُءُ بِكَ فِیْ نَحْرِہِ ، وَ اَسْتَعِیْنُ بِكَ عَلَیْہِ فَاکْفِنِیْ شَرَّہِ .

۱۴- جهت عاقبت بخیر شدن و بادین کامل از دنیا رفتن

این کلمات را بعد از هر نماز یومیّه بخواند :

رَضِیْتُ بِاللّٰهِ رَبًّا وَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَ آلِہِ نَبِیًّا وَ بِالْاِسْلَامِ دِیْنًا ، وَ بِالْقُرْآنِ کِتَابًا وَ بِالْکَعْبَةِ قِبْلَةً وَ بِعَلِیِّ عَلَیْہِ السَّلَامُ وَلِیًّا وَ اِمَامًا ، وَ بِالْحَسَنِ وَ الْحُسَیْنِ وَ عَلِیِّ بْنِ الْحُسَیْنِ وَ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِیٍّ وَ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَ مُوسٰی بْنِ جَعْفَرٍ وَ عَلِیِّ بْنِ مُوسٰی وَ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِیٍّ وَ عَلِیِّ بْنِ مُحَمَّدٍ وَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِیٍّ وَ الْحُجَّۃِ بْنِ الْحَسَنِ صَلَوَاتُ اللّٰهِ عَلَیْہُمْ اَجْمَعِیْنَ اَئِمَّہُ ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ رَضِیْتُ بِہُمْ اَئِمَّہُ فَاَرْضَنِیْ لَہُمْ اِنَّکَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ .

۱۵- جهت دفع شر و گرفتاریها و سختیها

بخواند این دعا را که در صحیفه ثانیہ علویہ است :

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوْجَّہُ اِلَیْکَ بِنَبِیِّکَ نَبِیِّ الرَّحْمَۃِ وَ اَهْلِ بَیْتِہِ الَّذِیْنَ اخْتَرْتَہُمْ عَلٰی عِلْمٍ عَلٰی الْعَالَمِیْنَ اَللّٰهُمَّ فَذَلِّلْ لِّیْ صُعُوْبَتَہَا وَ حَزُوْنَتَہَا وَ اَکْفِنِیْ شَرَّہَا فَاِنَّکَ اَنْتَ الْکَافِی الْمُعَافِی وَ الْغَالِبُ الْقَاہِرُ الْقَادِرُ .

۱۶- و آیه مبارکہ " اَمِّنَ الرَّسُوْلُ " را تا " فَاَنْصُرْنَا عَلٰی الْقَوْمِ "

الکافرین "بعد از نماز عشاء بخواند چنانچه در تفسیر مجمع
البیان است ثواب عبادت تا صبح را بخوانند" این آیه شریفه
میدهند و آن آیه مبارکه این است :

آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ
بِاللَّهِ وَ مَلَائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ، وَقَالُوا
سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَ إِلَيْكَ الْمَصِيرُ ، لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا
إِلَّا وُسْعَهَا ، لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ عَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ، رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْ
نَا إِنَّا نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ، رَبَّنَا وَ لَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ
عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا ، رَبَّنَا وَ لَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَ اعْفُ
عَنَّا وَ اغْفِرْ لَنَا ، وَ ارْحَمْنَا ، أَنْتَ مَوْلَانَا ، فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ
الْكَافِرِينَ .

۱۷- دعای نور

که حضرت فاطمه سلام الله علیها بجناب سلمان رضی الله
عنه تعلیم فرمودند که هر روز آنرا بخوانند تا مبتلا بعارضه
تب نشوند :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ النُّورِ ، بِسْمِ اللَّهِ النُّورِ النُّورِ ، بِسْمِ اللَّهِ نُوْرٍ عَلَى نُورٍ ،
بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي هُوَ مَدْبَرُ الْأُمُورِ ، بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي خَلَقَ النُّورَ مِنَ
النُّورِ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ النُّورَ مِنَ النُّورِ وَ أَنْزَلَ النُّورَ عَلَى
الطُّورِ فِي كِتَابٍ مُسْطُورٍ فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ بِقَدْرِ مَقْدُورٍ عَلَى نَبِيِّ مُحَبُّورٍ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هُوَ بِالْعِزِّ مَذْكُورٌ وَ بِالْفَخْرِ مَشْهُورٌ وَعَلَى السَّرائِرِ
وَالضَّرَائِرِ مَشْكُورٌ، وَ صَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ الطَّاهِرِينَ .

۱۸- و بجهت اداء قرض و وسعت رزق و بهبودی از امراض

کلمات مبارکه ذیل را در شب و روز مکرر بخواند : لَا حَوْلَ
وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ تَوَكَّلْتُ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَ كَبَّرَهُ تَكْبِيرًا .

پس سه مرتبه بگوید : اللَّهُ أَكْبَرُ ، و بخواند : اللَّهُمَّ إِنِّي
أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُؤْسِ وَ الْفَقْرِ وَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّيْنِ وَ السُّقْمِ وَ أَسْأَلُكَ
أَنْ تُعِينَنِي عَلَى آدَاءِ حَقِّكَ إِلَيْكَ وَ آدَاءِ حَقِّ النَّاسِ إِلَيَّ
النَّاسِ .

۱۹- در موقع گرفتاریهای سخت ، زیر آسمان دستهارا بلند

کند و سه مرتبه بگوید :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ، اللَّهُمَّ إِيَّاكَ نَعْبُدُ
وَ إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ، قَدْ تَرَى مَا أَنَا فِيهِ فَفَرِّجْ عَنِّي يَا كَرِيمُ .

۲۰- دعای مستجاب برای رفع هم و غم

در جلد دوم "طرائف الحکم" چاپ اول ص ۲۱ از حضرت

امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیه السلام روایت شده که

حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله هر موقع که غم و اندوهی بر

آنحضرت روی میداد این دعا را میخواند :

يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ ، يَا حَيًّا لَا يَمُوتُ ، يَا حَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ،
كَاشِفُ الْهَمِّ ، مُجِيبُ دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّينَ ، أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدُ
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، الْمَنَّانُ ، بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، ذُو الْجَلَالِ وَ
الْإِكْرَامِ رَحْمَانُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحِيمُهُمَا ، رَبِّ ارْحَمْنِي رَحْمَةً
تُغْنِيَنِي بِهَا عَنْ رَحْمَةِ مَنْ سِوَاكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

حضرت رسول اکرم (ص) فرمود هیچکس از مسلمین این
دعا را سه بار نخواند ، مگر آنکه درخواست خود را بدست
آورده جز درخواستی که در باره گناهی یا قطع رحم باشد .
۲۱- جهت رفع هر غمی و مرضی و ترس از پیش آمد بدی

این دعا را همراه خود داشته باشد :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يَا هُوَا يَا مَنْ هُوَا ^[هُوَ] مِنْ لَيْسَ هُوَا إِلَّا هُوَا ، صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ
مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْ لِحَامِلِ كِتَابِي هَذَا مِنْ كُلِّ هَمٍّ وَغَمٍّ وَآلَمٍ وَمَرَضٍ
وَخَوْفٍ فَرَجًا وَمَخْرَجًا ، مُحَمَّدٌ عَلَى فَاطِمَةَ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ
عَلَيْ مُحَمَّدٍ جَعْفَرُ مُوسَى عَلَيَّ مُحَمَّدٌ عَلَيَّ الْحَسَنِ م ح م دَعَلِيَهُمْ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ .

۲۲- بجهت آداء دین بعد از نمازهای واجب

این آیه شریفه را بخواند : قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي
الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ

مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

بعد از تمام شدن آیه مبارکه بگوید : یا دَائِمًا لَمْ يَزَلْ ،
یا حَىَّ یا قَيُّوْمُ ، یا اِلَهِی وَاِلَهَ اَبَائِی ، یا رَحْمٰنَ الدُّنْیَا وَ
الْآخِرَةِ وَ رَحِیْمَهُمَا ، تُعْطِی مِنْهُمَا مَنْ تَشَاءُ ، وَ تَمْنَعُ مِنْهُمَا مَنْ
تَشَاءُ ، صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ اقْضِ عَنِّی دِیْنِی .

۲۳- دعای منسوب بحضرت امام حسین علیه السلام به جهت

گشایش کارها

بعد از نمازهای یومیه بخواند : اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ
بِكَلِمَاتِكَ وَمَعَاقِدِ عَرْشِكَ وَ سُكَّانِ سَمَآوَاتِكَ وَ اَرْضِكَ وَ اَنْبِیَائِكَ وَ
رُسُلِكَ ، اَنْ تَسْتَجِیْبَ لِیْ فَقَدْ رَهَقَنِیْ مِنْ اَمْرِیْ عُسْرًا سَأَلْتُكَ اَنْ
تُصَلِّیْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ اَنْ تَجْعَلَ لِیْ مِنْ اَمْرِیْ یُسْرًا
(عُسْرَی)

۲۴- زیارت وارث

برحسب روایت مرحوم شیخ طوسی در مصباح از صفوان از
حضرت صادق علیه السلام ، پس برو بدر روزه مقدسه و محاذی
بالای سر بایست و بگو :

اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ یا وَارِثَ اَدَمَ صَفْوَةَ اللّٰهِ اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ یا وَارِثَ نُوْحٍ
نَبِیِّ اللّٰهِ اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ یا وَارِثَ اِبْرٰهیمَ خَلِیْلِ اللّٰهِ اَلسَّلَامُ
عَلَیْكَ یا وَارِثَ مُوسٰی کَلِیْمِ اللّٰهِ اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ یا وَارِثَ عِیْسٰی رُوْحِ
اللّٰهِ اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ یا وَارِثَ مُحَمَّدٍ حَبِیْبِ اللّٰهِ اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ یا
وَارِثَ اَمِیرِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَلِیِّ اللّٰهِ اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ یا بَنَ مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفٰی

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَنَ عَلِيٍّ الْمُرْتَضَى السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَنَ فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ
السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَنَ خَدِيجَةَ الْكُبْرَى السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا ثَارَ اللَّهِ وَابْنَ
ثَارِهِ وَالثَّوْرَ الْمُوتُورَ، أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ أَقَمْتَ الصَّلَاةَ وَآتَيْتَ الزَّكَاةَ
وَأَمَرْتَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَيْتَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَطَعْتَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَتَّى
أَتَيْكَ الْيَقِينُ فَلَعَنَ اللَّهُ أُمَّةً قَتَلَتْكَ وَلَعَنَ اللَّهُ أُمَّةً ظَلَمَتْكَ وَ
لَعَنَ اللَّهُ أُمَّةً سَمِعَتْ بِذَلِكَ فَضَيَّتْ بِهِ، يَا مَوْلَايَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ
أَشْهَدُ أَنَّكَ كُنْتَ نُورًا فِي الْأَصْلَابِ الشَّامِخَةِ وَالْأَرْحَامِ الْمُطَهَّرَةِ
لَمْ تُنَجِّسْكَ الْجَاهِلِيَّةُ بِأَنْجَاسِهَا وَلَمْ تُلَبِّسْكَ مِنْ مَدِّ لَهْمَاتِ
ثِيَابِهَا وَأَشْهَدُ أَنَّكَ مِنْ دَعَائِمِ الدِّينِ وَآرْكَانِ الْمُؤْمِنِينَ وَ
أَشْهَدُ أَنَّكَ الْإِمَامُ الْبَرُّ الْتَقِيُّ الرَّضِيُّ الزَّكِيُّ الْهَادِي الْمَهْدِي
وَأَشْهَدُ أَنَّ الْأَئِمَّةَ مِنْ وَلَدِكَ كَلِمَةُ التَّقْوَى وَأَعْلَامُ الْهُدَى وَ
الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى وَالْحُجَّةُ عَلَى أَهْلِ الدُّنْيَا، وَأُشْهَدُ اللَّهَ وَ
مَلَائِكَتَهُ وَانْبِيََاءَهُ وَرُسُلَهُ أَنِّي بِكُمْ مُؤْمِنٌ وَبِإِيَابِكُمْ مُؤْتِنٌ بِشَرَايِعِ
دِينِي وَخَوَاتِيمِ عَمَلِي وَقَلْبِي لِقَلْبِكُمْ سَلَمٌ وَأَمْرِي لَأَمْرِكُمْ مُتَّبِعٌ
صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَعَلَى أَرْوَاحِكُمْ وَعَلَى أَجْسَادِكُمْ وَعَلَى أَجْسَامِكُمْ
وَعَلَى شَاهِدِكُمْ وَعَلَى غَائِبِكُمْ وَعَلَى ظَاهِرِكُمْ وَعَلَى بَاطِنِكُمْ،

پس خود را بضریح بچسبان و ضریح را ببوس و بگو:

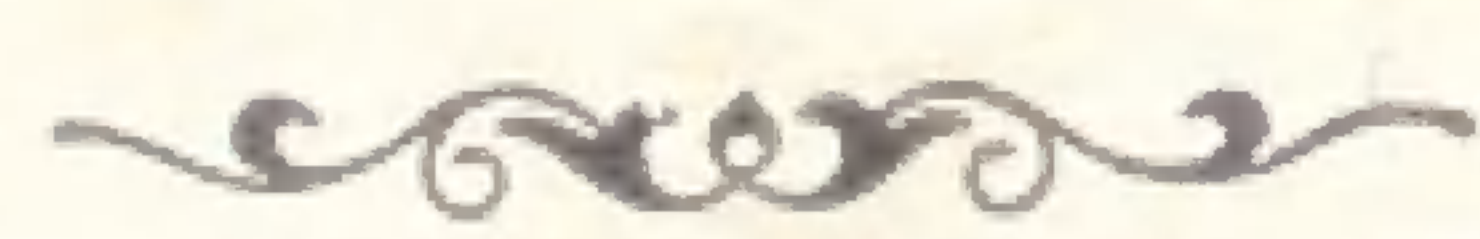
يَا بِي أَنْتَ وَ أُمِّي يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ يَا بِي أَنْتَ وَ أُمِّي يَا أَبَا عَبْدِ
اللَّهِ لَقَدْ عَظُمَتِ الرَّزِيَّةُ وَ جَلَّتِ الْمُصِيبَةُ بِكَ عَلَيْنَا وَ عَلَى جَمِيعِ
أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ فَلَعَنَ اللَّهُ أُمَّةً أَسْرَجَتْ وَ الْجَمَتْ وَ تَنَقَّبَتْ

و تَهَيَّاتْ لِقِتَائِكَ يَا مَوْلَايَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ قَصَدْتُ حَرَمَكَ وَ أَتَيْتُ
إِلَى مَشْهَدِكَ أَسْأَلُ اللَّهَ بِالشَّانِ الَّذِي لَكَ عِنْدَهُ وَ بِالْمَحَلِّ
الَّذِي لَكَ لَدَيْهِ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ يَجْعَلَنِي
مَعَكُمْ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ .

پس برخیز و دو رکعت نماز در بالای سر آنحضرت بکن و
در این دو رکعت هرسوره که خواهی بخوان و چون فارغ شدی
بگو : اللَّهُمَّ إِنِّي صَلَّيْتُ وَ رَكَعْتُ وَ سَجَدْتُ لَكَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ
لَكَ لِأَنَّ الصَّلَاةَ وَ الرُّكُوعَ وَ السُّجُودَ لَا تَكُونُ إِلَّا لَكَ لِأَنَّكَ أَنْتَ
اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ ابْلِغْهُمْ
عَنِّي أَفْضَلَ السَّلَامِ وَ التَّحِيَّةِ وَ ارْدُدْ عَلَيَّ مِنْهُمْ السَّلَامَ اللَّهُمَّ
فَهَاتَانِ الرُّكْعَتَانِ هَدِيَّةً مِنِّي إِلَى مَوْلَايَ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ عَلَيْهِ وَ تَقَبَّلْهَا مِنِّي وَ
أَجْزِنِي عَلَى ذَلِكَ بِأَفْضَلِ أَمَلِي وَ رَجَائِي فِيكَ وَ فِي وَلِيِّكَ يَا وَلِيَّ
الْمُؤْمِنِينَ (۱)۰

(۱) در یکی از چاپهای این رساله تتمه زیارت وارث هم نقل شده است . ولی در سه چاپ
دیگر نقل نشده است . ما نیز جهت اختصار از آوردن آن صرف نظر کردیم .

منتشر می شود



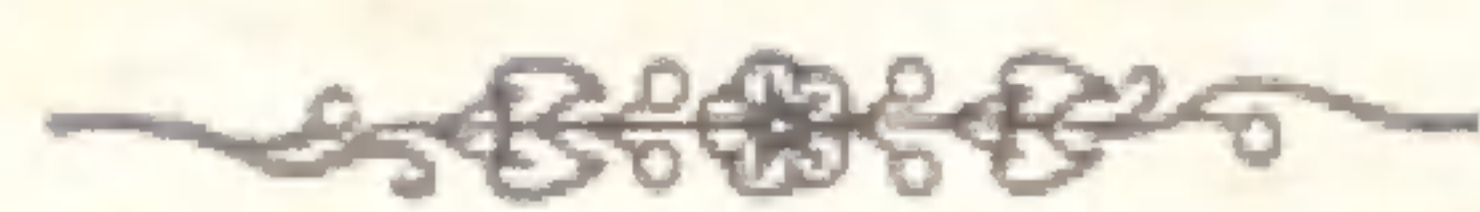
بخش دوم این مجموعه:

هفت رساله دیگر از همین مؤلف شامل:

عرفان، فلسفه، حدیث و غیره



سایر آثار چاپ شده مؤلف



- | | |
|------------------|----------------------------------------|
| ۱- نامه رهبران | اصول عقائد (فارسی) |
| ۲- مقالات احمدیه | اخلاق (فارسی) |
| ۳- طرائف الحکم | احادیث منتخبه در دو جلد (عربی و فارسی) |
| ۴- تذکره المتقین | اصول عقائد (فارسی) |
| ۵- لوامع الحقائق | اصول عقائد (عربی) |

